

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الْمَلِكِ



مَكْتَبَةُ رَشِيدِيَّةِ

سُرِّي رُوڈ - کوئٹہ

مِنْ بُولِ حَكَمَةٍ وَأَنْ لِّحَكَمٍ كَثِيرٌ

نحمد الله على طبع شرح هداية الحكمه للفاضل العلامة القاضي حسين بن غفر الله له الشرح



من تلامذة مولانا ابی الحسن محمد عید محمدی الکنتوی الشافعی المولود بمحمد خادیم بن الفریحی محلی

مکتبہ اسلامیہ کتب خانہ
کتابخانه ملی

۸۳۳۳۳

م الذي يغنيهم الهداية وكان الحل في قول السيرة قوله فقاموا فتذكروا على ما بينكم وبين الله

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الهداية امر من لديه وكل شيء يعود اليه الحمد
 ١٤ الأقرى بالمشاهدة الميراد الرور المطلق البرور المالح النور

[illegible][illegible]

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي

[illegible][illegible][illegible]

الديباجة

من حاشية الخط ولعدة فروع العلم
 على اليد وكل الكتب في
 السلطنة فلقد اردت ان اشرح
 ما كنت له في الامارات
 الحكيمة التفتة والعلمية
 وحياتنا في كمالها
 ونفيس كريمة فخلق على
 المستفيض كريمة في
 الامارات من حاشية
 الحاشية في الامارات
 المعينة في الامارات
 وكل ما رتبة الكودات
 المستفيدة من حاشية
 من حاشية النفس الانسانية

وادركوا من انما الاموال في اهل الملوك
 بالكلية على ما في الملوك
 وادركوا من انما الاموال في اهل الملوك
 بالكلية على ما في الملوك
 وادركوا من انما الاموال في اهل الملوك
 بالكلية على ما في الملوك

[illegible]

[illegible]

الحائز لمنحة

[illegible]

[illegible]

أما الأفعال والأعمال التي وجودها بقدرتنا واختيارنا أو لا
فأعلم بأحوال الأول من حيث أنه يؤدي إلى صلاح المعاش
والمعاد يستقي حكمة عملية والعلم بأحوال الثاني يسمى حكمة نظرية
في الآخرة ١٢ فمجرد العلم ١٢

والأفعال والأعمال التي وجودها بقدرتنا واختيارنا أو لا
فأعلم بأحوال الأول من حيث أنه يؤدي إلى صلاح المعاش
والمعاد يستقي حكمة عملية والعلم بأحوال الثاني يسمى حكمة نظرية
في الآخرة ١٢ فمجرد العلم ١٢

تنبيه الحكمة

العلم بأحوال الأول من حيث أنه يؤدي إلى صلاح المعاش
والمعاد يستقي حكمة عملية والعلم بأحوال الثاني يسمى حكمة نظرية
في الآخرة ١٢ فمجرد العلم ١٢

العلم بأحوال الأول من حيث أنه يؤدي إلى صلاح المعاش
والمعاد يستقي حكمة عملية والعلم بأحوال الثاني يسمى حكمة نظرية
في الآخرة ١٢ فمجرد العلم ١٢

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الاعمال الصالحة التي ترضي الله تعالى

از فضل جامع ستاره که در پیکر ابراهیم

—

وأما علمهم بمصالح جماعة مشتركة في المدينة ويسمى **السياسة**
 المدنية ولما النظرية فلا نعلمها بحال ما لا يفتقر إلى **الخارجي**
 والتعقل إلى المادة كاللاه وهو العلم الأعلى ويسمى **بالأعلى**
 والفلسفة الأولى والعلم الكلّي وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه

نفسه إلى العلم بالكون
 وهو علم مشترك بين
 جميع الناس

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة
 هو العلم بالسياسة
 وهو العلم بالسياسة

تقسيم الحكمة

والتقسيم الحكمة
العلم باحوال الاول لهما والعلم باحوال الثاني علم حكيم
ومفسر اول واختلاف في النطق من الحكمة ثم لا يفهم فيها
العلم باحوال الاول لهما والعلم باحوال الثاني علم حكيم
ومفسر اول واختلاف في النطق من الحكمة ثم لا يفهم فيها
العلم باحوال الاول لهما والعلم باحوال الثاني علم حكيم
ومفسر اول واختلاف في النطق من الحكمة ثم لا يفهم فيها

في باب العمل
في جعل راحة النفس
على الافعال المتوسطة بين
الافعال العظمى والافعال
الصغيرة

الحمد لله الذي جعل في خلقه حكمة لا يدركها العقل ولا يحيط بها العلم

بمخرج النفس الى عملها الصالح في جوارح العلم والعمل جعله منها بركة
من القوة الى الفعل ١٢ النفس ١٣

جعل العمل ايضا منها وكذا من ترك الاعيان في

تصريفها جعله من اقسام الحكمة النظرية

ان العمل على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون

ان العمل على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون

ان العمل على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون

ان العمل على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون
مطلقا على الاول لا يكون

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

تقسيم الحكمة

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله

[illegible]

وَأَجِيبْ بَانَ الْأُمُورِ الْعَامَةِ هُنَاكَ لَيْسَتْ بِمَوْضُوعَاتٍ بَلْ
 أَسَى فِي مَبَاحِثِهَا ۝

محمولات تثبت للاعيان فان قولنا الوجود زائد في الممكن وقوة

قولنا الممكن موجود بوجوده والمصنف رتب كتابا على ثلاث

اقسام الاول في المنطق كانه الى الحصول العلم والثاني في الطبيعى

والثالث في الالهية بمعنى الاعم وليس شدة احتياج الى الطبيعى فلذا اخبره

[illegible]

فینا ولا بحث له ایست بهیچین مال و کله و اجیر
ان تجبل بالوجوبات ثباتیه للاعیان مع زیاده و انقباض
من غیر انقباض و انقباض

الذين هم في محمل الإحسان
الذين هم في محمل الإحسان

الحاصل ان التبريد في سبيل
الحاصل ان التبريد في سبيل
الحاصل ان التبريد في سبيل

فلا تلووا القرآن حال غشوة من حلال ولا حال
خفاوة من حلال ولا حال غشوة من حرام ولا حال

بگویند که اینها را که در این کتاب است
 از این جهت که اینها را که در این کتاب است
 از این جهت که اینها را که در این کتاب است

وذلك في المطلق اذا لم يمتد
الى مبيته

[illegible][illegible]

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

عمر بن حفص بن عمر بن عبد الله بن مكرم بن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

[illegible]

على مركزها فالبديان يفرض فيهما نقطتان لحركة هما اصلاهما
 القطبان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاك الوسط تكون
 المحركة عليها سريعة وهي المنطقة وان يفرض عن جنبها يدوانا
 موازية لها وتكون الحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطوء متفاوتا
 جدا فيها هو اقرب الى القطب يكون ابطاها هو اقرب من المنطقة
 فهذا وامثالها وان لم تكن موجودة في الخارج لكنها امور موهومة
 متخيلة تخيلها صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما تشهد الفطرة
 السليمة وليست ما اخترعه الوهم ككتاب الاغوال وان اراد بها
 ما لا يكون موجودا في الخارج هو ان كان موجودا في نفس الامر
 فلا نسلح ان لا يثبت عليها يصح علمه للاعراض كيف ينضبط
 بها احوال الحركات من السرعة والبطوء والجهة على الوجه المحسوس
 المرصود بالالات الرصدية وينكشف بها الحكم الاول والارض

مضامين

في قوله فالبديان يفرض فيهما نقطتان لحركة هما اصلاهما
 القطبان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاك الوسط تكون
 المحركة عليها سريعة وهي المنطقة وان يفرض عن جنبها يدوانا
 موازية لها وتكون الحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطوء متفاوتا
 جدا فيها هو اقرب الى القطب يكون ابطاها هو اقرب من المنطقة
 فهذا وامثالها وان لم تكن موجودة في الخارج لكنها امور موهومة
 متخيلة تخيلها صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما تشهد الفطرة
 السليمة وليست ما اخترعه الوهم ككتاب الاغوال وان اراد بها
 ما لا يكون موجودا في الخارج هو ان كان موجودا في نفس الامر
 فلا نسلح ان لا يثبت عليها يصح علمه للاعراض كيف ينضبط
 بها احوال الحركات من السرعة والبطوء والجهة على الوجه المحسوس
 المرصود بالالات الرصدية وينكشف بها الحكم الاول والارض

في قوله فالبديان يفرض فيهما نقطتان لحركة هما اصلاهما
 القطبان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاك الوسط تكون
 المحركة عليها سريعة وهي المنطقة وان يفرض عن جنبها يدوانا
 موازية لها وتكون الحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطوء متفاوتا
 جدا فيها هو اقرب الى القطب يكون ابطاها هو اقرب من المنطقة
 فهذا وامثالها وان لم تكن موجودة في الخارج لكنها امور موهومة
 متخيلة تخيلها صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما تشهد الفطرة
 السليمة وليست ما اخترعه الوهم ككتاب الاغوال وان اراد بها
 ما لا يكون موجودا في الخارج هو ان كان موجودا في نفس الامر
 فلا نسلح ان لا يثبت عليها يصح علمه للاعراض كيف ينضبط
 بها احوال الحركات من السرعة والبطوء والجهة على الوجه المحسوس
 المرصود بالالات الرصدية وينكشف بها الحكم الاول والارض

[illegible]

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الأمر بلا كس كالموجود

الذهن من وجه لأمكان ملاحظة الكواذب كزوجية الخسة
هذه أداة افراق الموتى في الذين عن الموتى في نفس الامر ١٢

فَتَكُونُ مَوْجُودًا فِي الذِّهْنِ لَا فِي النَّفْسِ الْأَمْرِ مِثْلَهَا تَسْمَى هُنَا نَبِيًّا

فوضنا و تزوجنا الأربعة في موحدة فيها ومثلها تسعة ذهنيًا

فقد أوتى الاجتماع بين الذين ناقضوا الامم

حقيقيا ولما سمجت عنا ليك نسيان على ابيهم الاول ما جيت

وصار كان لم يكن شيئاً مذكوراً فاقصرت على شرح القسمين

الاخذ من معضائي اكثر المساحت عما ورد على الشاخص

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القسم الثاني في الطبيعيات قيل أي في مساحت الأرض

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

وَلَا تَقْلِبْ فِي الْفَنَاءِ
الْمُتَقَلِّبِينَ لِلْأَعْيُنِ
وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ فَحْشَى
النَّفْسِ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

انا الاعلى من الانا
 مودود الامور كان
 مودود النفس الامر
 مودود النفس الامر

[illegible]

عالم ليس بها السكون العنوان والاعظم معنونه والاعظم غيبته وحش الى موقوف اعظمه الطهيرة الباقية

[illegible]

اعني بالانسان الذي هو في الدنيا

[illegible]

ملنا آه ای کلنا ان کل
بالتفصیل و واحد الا ان کل
یعنی ما یستلزم الحکمة الطبیهة لا تقاوم
و کتب باطل لما ان موقوفه علی مقیّد
یا یختصّ بالفردة بل انظر الی
دلالة لفظ الطبیهات علی کلک
الاحتیاج الی کتاب اللام للحدود علی کلک
الطبیعیة و انرا ما فی اقسامه
و ذکر کل المقصود و انما یستلزم و انما
لوفس قوله فی الطبیهات بحالات و انما یستلزم
الحکمة الطبیهة فانه علی ما یستلزم
الطبیعیة فانه علی ما یستلزم

الطبيعية بل من الحيثية المذكورة ولا دالة للفظ الطبيعيات على
تلك الحيثية وأن سلمناه فلا شك أن مقصود المصنف بيان
أن القسم الثاني في الحكمة الطبيعية فإذا لم يكن حل كلامه على مقصوده
من غير تكلف فحمله عليه أو لم يحل على ما يؤل إليه وأيضا يجب حل
الاهليات فيما يأتي من قوله والقسم الثالث في الاهليات على مباحث الحكمة
الالهية قطعاً فحمل الطبيعيات التي هي نظيرها على ما ذكرناه

قال ذكر دوايم عقل من اشارة
الى ما في شرح الاشارات غير ان
ان ما ذكره في تعريف الصورة
للجسم من حقيقة وجعل تعريف
في اول فصل اقل الشارح
ولا حاجة الى اثبات اليوسا
لانها في الجواهر المتعينة بالجسمية
الثلاث والاثبات في الصورة الجسمية
بما هو تعريف حقيقة الخواص
من هذا الجواهر والخواص
التي هي الاثار في العلم
بذلك كما ان الاثبات في الجواهر
من هذا العلم في تعريفها

الاجابة انما يتقوا المقصود انما يتقوا
وجعل الكلام على المقصود انما يتقوا
اولى ومن جعل على ما بال اليه
باركنا بفتح من التكلف اس
على قوله على ما بال اليه
فوق المتأخرين اذا كان على
ما بال اليه من الفاء في قوله
على الظاهر ان المعنى
على الاشارة الى ان المعنى
بها الاشارة الى ان المعنى
الموضوع حيثما هو واجب
وقوله ايضا يجب له واجب
في هذا الجواب على ما بال اليه

على الساقه فمروا باليد
 بجوف جوفه مع قطع الزرع عن
 البجول اعطاء على ما سبقه
 اثبات البجول من ان المورق
 ليس هو الجسم بل جزؤه
 اى من حيث ان المورق
 على اى جسمه وفعلا يقال
 والسكون ١٢ على
 ان الملقط الطبيعيات لا واسطه
 تلك الخبيثه ١٣ بان تقول
 المراد من الطبيعيات الاجسام
 الطبيعيه من حيث انها تعد
 الكثره والسكون ١٤ لان
 الكثره والنظيره اذا كان من
 المتعاقبين ١٥ وانما
 يتوحدت حسن دل ١٦
 كمال التباين والبيان ١٧
 بوجهه وقال
 بوجهه

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

طبیعی وان کان عرضاً فتعلیمی وهو مشتمل علی عشر فصول

ان الذی یحیی الموتی ان الذی یحیی الموتی

[illegible]

٢٦
في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

فصل في إبطال الجزء الذي لا يتجزى ويقال له الجزء الفرضي أيضا
وهو جوهري ووضع لا يقبل القسمة قطعاً ولا قطعاً ولا كسراً
ولا وهماً ولا فرضاً والقسمة الوهمية معاً هو
الجزء المتوهم عن غير مظهر من مظهره

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني
الذي هو القسم الثاني

بحسب التره جزميا والفرضية ما هو بحسب فوجر العقل كليا

فان قلت الحاجة الى اقامة الدليل على بطلان هذا الامر اذ لا يتصور

شي لا يمكن للعقل فرض قسمته فاية ما في الباب ان يكون المفروض

حالا قلت المراد من قولهم انه لا يقبل القسمة الفرضية ان العقل

لا يجوز القسمة فيه اصلا لانه لا يقدر على تقديرقسمته فلا شاهد

انه صالح للنزاع لان الفرضنا جزئيا بين جزئين فاما ان يكون

الوسط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل

الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة

فان قلت ان العقل لا يقدر على تقديرقسمته فاية ما في الباب ان يكون المفروض

فان قلت ان العقل لا يقدر على تقديرقسمته فاية ما في الباب ان يكون المفروض

الاجزاء لا يكون العقل لا يقدر على تقديرقسمته فاية ما في الباب ان يكون المفروض

وتدخل الجواهر في دخول بعض ما في حيز بعض خرم حيث يشترط

في الوضع والحيز محال بالبداية وايضا فلا يكون وسط وطرف

وقد فرضنا الوسط والطرف هذا خلف ثبوت كونهما متماثلين

فما به ميل في الوسط احد الطرفين غير ما به ميل في الطرف الاخر فيقسم

يقال هذا يستلزم لان يكون له غايتان ويجوز ان يكون لشيء واحد

غير منقسم في ذاته غايتان هما عرضا حالان فيه لا نقول ان كانت

الغايتان حالكين في محل واحد بحسب الاشارة فتكون الاشارة الى

احد بهما عين الاشارة الى الاخرى فيلزم تلاقي الطرفين وان كانتا

حالكين في محلين متمايزين بحسب الاشارة فيلزم الانقسام ولو هما

اذا يمكن حينئذ ان يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

الجزء الذي لا يتوقف في شيء دون شيء كما يشهد به البدا

والا لو فرضنا جزءا على ملتقى جزئين فما ان يلاق واحدا منهما فقط
دليل ثان على ابطال الجواز الذي لا يتجزى ١٢

او مجموعها ومن كل واحد منهما شيئا او واحدا منهما وبعضا من الآخر
فيكونا على ما في الاصل ١٣

الاول محال والاميلين على الملتقى فتعين احدا القسمين الاخيرين بل
فيكونا على ما في الاصل ١٤

الاقسام الاخرى في التقاسم ان تقسم ما على الملتقى والحل وما على الملتقى واحد
او لا في مجموعها ١٥

الجزءين لا يمكن ان يقع فيهما اثنان من الاميلين يدل على بطلان تركب
فيكونا على ما في الاصل ١٦

من الاجزاء التي لا يتجزى وتحققها بان يقال لو امكن تركب الجسم منها
او لا في مجموعها ١٧

لا يمكن وقوع جزءين جزئين او على ملتقاهما والتالي باطل لما فصل
فيكونا على ما في الاصل ١٨

فكذا المقتضى ولا دلالة لهما على بطلان وجود الجزء في نفسه اذ ليس
فيكونا على ما في الاصل ١٩

ان نقول لو امكن وجود الجزء في نفسه لا يمكن وقوع جزءين جزئين
فيكونا على ما في الاصل ٢٠

او على ملتقاهما لاحتمال ان يقتضي نوعه الانحصار في نفسه
فيكونا على ما في الاصل ٢١

فعلى هذا اناسب ان يقال في صدر البحث فصل في ابطال
اي فظة ان يزيل الاميلين بطلان تركب الجسم ولا جواز الملتقى ٢٢

تركب الجسم من الاجزاء التي لا يتجزى اقواله
فيكونا على ما في الاصل ٢٣

في ابطال
المخرج الذي لا
يتجزى

هذا المخرج الذي لا يتجزى...
فيكونا على ما في الاصل ٢٤
فيكونا على ما في الاصل ٢٥
فيكونا على ما في الاصل ٢٦
فيكونا على ما في الاصل ٢٧
فيكونا على ما في الاصل ٢٨
فيكونا على ما في الاصل ٢٩
فيكونا على ما في الاصل ٣٠
فيكونا على ما في الاصل ٣١
فيكونا على ما في الاصل ٣٢
فيكونا على ما في الاصل ٣٣
فيكونا على ما في الاصل ٣٤
فيكونا على ما في الاصل ٣٥
فيكونا على ما في الاصل ٣٦
فيكونا على ما في الاصل ٣٧
فيكونا على ما في الاصل ٣٨
فيكونا على ما في الاصل ٣٩
فيكونا على ما في الاصل ٤٠
فيكونا على ما في الاصل ٤١
فيكونا على ما في الاصل ٤٢
فيكونا على ما في الاصل ٤٣
فيكونا على ما في الاصل ٤٤
فيكونا على ما في الاصل ٤٥
فيكونا على ما في الاصل ٤٦
فيكونا على ما في الاصل ٤٧
فيكونا على ما في الاصل ٤٨
فيكونا على ما في الاصل ٤٩
فيكونا على ما في الاصل ٥٠
فيكونا على ما في الاصل ٥١
فيكونا على ما في الاصل ٥٢
فيكونا على ما في الاصل ٥٣
فيكونا على ما في الاصل ٥٤
فيكونا على ما في الاصل ٥٥
فيكونا على ما في الاصل ٥٦
فيكونا على ما في الاصل ٥٧
فيكونا على ما في الاصل ٥٨
فيكونا على ما في الاصل ٥٩
فيكونا على ما في الاصل ٦٠
فيكونا على ما في الاصل ٦١
فيكونا على ما في الاصل ٦٢
فيكونا على ما في الاصل ٦٣
فيكونا على ما في الاصل ٦٤
فيكونا على ما في الاصل ٦٥
فيكونا على ما في الاصل ٦٦
فيكونا على ما في الاصل ٦٧
فيكونا على ما في الاصل ٦٨
فيكونا على ما في الاصل ٦٩
فيكونا على ما في الاصل ٧٠
فيكونا على ما في الاصل ٧١
فيكونا على ما في الاصل ٧٢
فيكونا على ما في الاصل ٧٣
فيكونا على ما في الاصل ٧٤
فيكونا على ما في الاصل ٧٥
فيكونا على ما في الاصل ٧٦
فيكونا على ما في الاصل ٧٧
فيكونا على ما في الاصل ٧٨
فيكونا على ما في الاصل ٧٩
فيكونا على ما في الاصل ٨٠
فيكونا على ما في الاصل ٨١
فيكونا على ما في الاصل ٨٢
فيكونا على ما في الاصل ٨٣
فيكونا على ما في الاصل ٨٤
فيكونا على ما في الاصل ٨٥
فيكونا على ما في الاصل ٨٦
فيكونا على ما في الاصل ٨٧
فيكونا على ما في الاصل ٨٨
فيكونا على ما في الاصل ٨٩
فيكونا على ما في الاصل ٩٠
فيكونا على ما في الاصل ٩١
فيكونا على ما في الاصل ٩٢
فيكونا على ما في الاصل ٩٣
فيكونا على ما في الاصل ٩٤
فيكونا على ما في الاصل ٩٥
فيكونا على ما في الاصل ٩٦
فيكونا على ما في الاصل ٩٧
فيكونا على ما في الاصل ٩٨
فيكونا على ما في الاصل ٩٩
فيكونا على ما في الاصل ١٠٠

فيكونا على ما في الاصل ١٠١

لا يخرج البهاني من
 البهاني شاتبا
 لا يخرج البهاني من
 البهاني شاتبا

البجاني انتبه
لا يتكلم الجاني
لا يتكلم الجاني

بقوله من حيث هو مستقيم ١١
 الجسدية الخرج الامم الصورة الجسمية في الهيولى وليست من نوعيتها
 اى عند الاكثريين والا فقد قال بعضهم ان الصورة الهوتية حالة في الصورة
 الجسمية والجسمية في الهيولى الا ان يراد بالحوال العظمى كما يكون في الوجودات
 متبعية ببيانها وقد يقال الحوال اختصاص شئ بشئ بحيث يكون الاشارة
 لما كانت معرفة حاله احد جزئى الجسم لا معرفة شئ من معرفة الحوال شرع في تعريف
 الى احدهما عين الاشارة الى الاخر واعترض عليه ثلثة وجوه الاول
 اى اشيئين ١١

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الاجسام وتقدر الحلول العلوم في المجردات أقول فيه نظر لأنهم

وحياتنا على الاوسع من الثرائين بالانوار
 الحاصل منها جود الاقضية على الاوسع من الثرائين بالانوار
 اذ هو الاوسع من الثرائين بالانوار
 وحياتنا على الاوسع من الثرائين بالانوار
 الحاصل منها جود الاقضية على الاوسع من الثرائين بالانوار
 اذ هو الاوسع من الثرائين بالانوار
 وحياتنا على الاوسع من الثرائين بالانوار
 الحاصل منها جود الاقضية على الاوسع من الثرائين بالانوار
 اذ هو الاوسع من الثرائين بالانوار

[illegible]

من القسم الاول
 من القسم الثاني
 من القسم الثالث
 من القسم الرابع
 من القسم الخامس
 من القسم السادس
 من القسم السابع
 من القسم الثامن
 من القسم التاسع
 من القسم العاشر
 من القسم الحادي عشر
 من القسم الثاني عشر
 من القسم الثالث عشر
 من القسم الرابع عشر
 من القسم الخامس عشر
 من القسم السادس عشر
 من القسم السابع عشر
 من القسم الثامن عشر
 من القسم التاسع عشر
 من القسم العشرون
 من القسم الحادي والعشرون
 من القسم الثاني والعشرون
 من القسم الثالث والعشرون
 من القسم الرابع والعشرون
 من القسم الخامس والعشرون
 من القسم السادس والعشرون
 من القسم السابع والعشرون
 من القسم الثامن والعشرون
 من القسم التاسع والعشرون
 من القسم الثلاثين

حلول شيء في شيء ان يكون محتصا به ساريا فيه ويرد عليه انه لا
 يصدق على حلول الاطراف في محالها فان النقطة مثلا لا يصدق فيها في
 الخط وايضا الاضافات مثل الابق والبق حالة في محالها لو ليست
 سارية فيها اذ لا يمكن ان يقال في كل جزء من الابق جزء من الابقوة
 وقد يقال الحلول هو الاختصاص الناعت اي يتعلق بالخاص
 الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر ممنوعا بآب
 والاول اعني النعت حال والثاني اعني المنعوت محل كالتعلق
 بين البياض والجسم المقطر لكون البياض نعتا وكون الجسم ممنوعا

الترتيب ان حلول جسم في جسم هو ان يكون الجسمان
 ساريا فيه في كل واحد من الطرفين فان كانا ساريا فيهما
 في كل واحد من الطرفين كانا ساريا فيهما في كل واحد من الطرفين
 فان كانا ساريا فيهما في كل واحد من الطرفين كانا ساريا فيهما في كل واحد من الطرفين

الترتيب ان حلول جسم في جسم هو ان يكون الجسمان
 ساريا فيه في كل واحد من الطرفين فان كانا ساريا فيهما
 في كل واحد من الطرفين كانا ساريا فيهما في كل واحد من الطرفين

التعليق على المتن
 الحلول هو الاختصاص الناعت اي يتعلق بالخاص
 الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر ممنوعا بآب
 والاول اعني النعت حال والثاني اعني المنعوت محل كالتعلق
 بين البياض والجسم المقطر لكون البياض نعتا وكون الجسم ممنوعا

الحلول

[illegible][illegible]

المادة والصوره في حيزها
الاول والآخر في حيزها
المادة والصوره في حيزها
الاول والآخر في حيزها

لأنه سلك في التعليق مسلك المعلم الاول وقدّم الطبيعي
على الالهي لما لم يكن موضوع الطبيعة الجسم الطبيعي المتألف عن

الهيكل والصوره فأورد تلك المباحث ههنا لتحقيق أهمية الموضوع وتوضيحها
وأنما قدّم ابطال الجرح الذي لا يتجزى عليه التوقفها عليه وذكر صياح
المحاكمات لتوجيه ان تلك المباحث من الالهي ان الاحوال المذكوره فيها

لا تحتاج الى المادّة في التعقل والوجود فان البحث هناك اما عن وجود
المادّة والصوره او عن تلازمها وتخصّصها وكل من ذلك
غنى عن المادّة أقول هذا الكلام مبني على ان الاله علم
بأحوال اشياء لا تقتصر تلك الاحوال في الوجود دين الى المادّة

في التعليق بدو بالمطالع ان
الاسم في الاله علم بالاشياء
الاول والآخر في حيزها

سلك مسلك الشيخ الباقا في البقاء
سلك مسلك الشيخ الباقا في البقاء
سلك مسلك الشيخ الباقا في البقاء

المقصود الاول في هذه المادّة
الاول والآخر في حيزها
المادة والصوره في حيزها
الاول والآخر في حيزها

في التعليق بدو بالمطالع ان
الاسم في الاله علم بالاشياء
الاول والآخر في حيزها

في التعليق بدو بالمطالع ان
الاسم في الاله علم بالاشياء
الاول والآخر في حيزها

والظاهر من عبارة الكثره انه علم باحوال شياء لا تقتصر تلك

الاشياء في الوجود الخارجي والتعقل الى المادة فتوجهه حينئذ

ان يقال الاشبهه في ان الهيولى لا تقتصر فيها الىها ولا في ان الصورة لا

تقتصر لها في التعقل واما ان الصورة لا تقتصر لها في الوجود الخارجي

فلما يشق من ان الهيولى مفتقرة الى الصورة في الوجود والبقاء

والصورة مفتقرة الى الهيولى في التشكل دون الوجود

يكون في ذلك وجهان ان بعض الاجسام القابلة للانفكاك

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

والاجسام التي لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

الاجسام الصلبة لا يشق من ان يكون في الوجود دون الصورة

ما يتعلق
بشياء
الهيولى

اجساماً تنقل الكلام اليها ولا بد من ائتمن الجسم لا مفصل في الفعل
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من
لما حواه من ان الجسم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه

يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام
ان لا ينتج في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك

من وجهين الاول ان لا بد من ائتمن الجسم لا مفصل في الفعل
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

الجسم متصل واحد

والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

عقليا ساقا لا يمكن من ان ينفك ورات الله تعالى غير متناهية مع ان
ما لا يتناهى في الخلق محال طلقا عند غير متناهية لان تأثير القدرة
لا يصل الى حد يمكن ان يتجاوز به كل مرتبة يصل اليها تأثير القدرة
وصلا من متناهية اخرى في كمالها وشمها الى حد يمكن
الزيادة عليها من غير ان يتجاوز هذا الدليل من ان الجسم القابلة
للانفكاك لا يمكن ان يكون في نفس متصل بل لا يمكن ان يتجاوزها

اجسام لا مفصل فيها بالافعال ويجوز ان تكون هذه الاجسام المتصلة التي
تتمثل اليها الاجسام القابلة للانفكاك غير قابلة للانفكاك وكيف
وقد قال في مقارطيس ان اجسام اجسام صغرا صلبة لا تقبل
الانفكاك وان كانت قابلة للقسم الوهمية فالانفكاك لا يثبت المرام من غير

الفضل عند عدم صدور الشئ به القدرة وهي
فان قيل جميع المقدورات تعالى فليكن
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك
من ان يكون الانفكاك

[illegible]

انتفاء الملن وم ۱۲

[illegible]

[illegible]

لا يخفى عليك أنه لا اشتراك في هذا الكلام إلى أن الهوى هو عمل للصورة
والتفكير الجامع ما ذكره بعض المحققين من أن الجمال الواحد المتصل
بالفكر لا يتصل بالهوى على وجوده المسمى في كبريل على علميتها للصورة كونهما جوهر ١٢

في خلقه لو كان قائما بذاته لكان تفرق الجسمين أحدا ما
للجسم بالكلية وإيجاد الجسمين آخرين من كمال العدد وذلك لأن الجسم

الموصول في حد ذاته اذا كان راعيا مثلاً فاذا طرأ عليه الانفصال

[illegible][illegible][illegible]

برهان
بات
المعقول

اثبات
 الحيولى

[illegible]

مقام
لے قولہ دارمین آہنخ
زلف ہوان بنین انوسین جودالان
خمن ذاک لکسکین تایل
تقدیر لکسکین تایل

الاجرام الكون
 مع وجوده في
 حكمة الله
 في كل الامور
 من انفسه
 في كل الامور
 من انفسه

ما كان كون التفريق اعدا ما
اشتبك
فصل في تفريق ما كان كون التفريق اعدا ما
اشتبك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قوله فليكن كما استحب
المرء في الكونين غير ان يقال
كان في الجنتين غير ان يقال

المتصل بالوحداني الذي كان ذراعين بالامفصل باقيا بذاته

صبر و استقامت و این همدان جسمان موجب پیدایش وادار شدن
 اسی دوان کا نام موجودیت

بالكلية ووجد متصلا ان اخر ان من كتم العذر فلا بد هناك

من سبي الحرم مسترد بين المصل الأول وهادي المصليين بآية
سوى الصورة والمقدار ١٢

بالحكمة ايضا فيكون ذلك الباقي بعينه موجبا لارتباط القسمين

بدانك جسمه منسود ویدون هو مع المتصل الواحد
ای اشخا الشترک ۱۳

المتعدد متصلا واحدا فلا يكون ذلك الشيء نفسا واحدا ولا متعدد

متصلا ولا منفصلا بل هو في ذلك بغير ذلك الجواز المتصلي حد

أودع الله داراً لهم

Handwritten musical notation on a five-line staff. The notation includes various notes, rests, and bar lines, typical of a musical score. The ink is dark and the handwriting is fluid.

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

متصلا واحدا مع التفصيل منفصلا متعددا وكل من ذلك

المتعدد متصل واحد فلا يكون ذلك الشيء نفسا واحدا ولا متعددا ولا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

فوالفهم انه محيى الى اداة تسمى الحائرين كان قد والمادة بسبب الانفصال اذ قد تم تفصيلا الى

[illegible]

وَعَلَى اللَّهِ دَارُ الْمُنَافِقِينَ وَالْفَاسِقِينَ

العائقة لأن اجسوا سطة لانصاف لكالمعن في تحيد لعن
 لا تهم

فيكون واحداً بوحدة واحدة ومتعدداً بتعدد دية ومتصلاً مع كونه
 المتصلاً واحداً ومنفصلاً مع تعدد دية وأنفصال بعضها عن بعض
 وإذا كان ذلك الشيء مع المتصل الواحد متصلاً واحداً ومتعدداً
 منفصلاً متعدداً كان المتصل الواحد والمتعدد مختصاً بتأثيرات كونه
 فيكون محل المتصل الواحد لا انفصالاً للمنفصلين كالأفصال فيكون
 جوماً قطعاً فهذا الجوم الذي هو محل للجوم المتصل في حد ذاته هو
 المسبب للجوم الأول وذلك الجوم المتصل يسمى صورة جسمية والجسم
 المطلق من كونهما أقول فيبحث أنه لا بد لبيان حلول الصور الجسمية في
 الهيولى من أن تلك الصور نفسها نعت للجوم كما أن الالف نعت للجسم
 ولا يجحد ما ذكره من أن الصورة واسطة لاتصال الهيولى بالوحدة و
 الكثرة والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال
 القادر به لأن الجسم واسطة لاتصاله للعرض والتغير بالعرض

فيكون واحداً بوحدة واحدة ومتعدداً بتعدد دية ومتصلاً مع كونه
 المتصلاً واحداً ومنفصلاً مع تعدد دية وأنفصال بعضها عن بعض
 وإذا كان ذلك الشيء مع المتصل الواحد متصلاً واحداً ومتعدداً
 منفصلاً متعدداً كان المتصل الواحد والمتعدد مختصاً بتأثيرات كونه
 فيكون محل المتصل الواحد لا انفصالاً للمنفصلين كالأفصال فيكون
 جوماً قطعاً فهذا الجوم الذي هو محل للجوم المتصل في حد ذاته هو
 المسبب للجوم الأول وذلك الجوم المتصل يسمى صورة جسمية والجسم
 المطلق من كونهما أقول فيبحث أنه لا بد لبيان حلول الصور الجسمية في
 الهيولى من أن تلك الصور نفسها نعت للجوم كما أن الالف نعت للجسم
 ولا يجحد ما ذكره من أن الصورة واسطة لاتصال الهيولى بالوحدة و
 الكثرة والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال والاتصال
 القادر به لأن الجسم واسطة لاتصاله للعرض والتغير بالعرض

وَمِنْ أَنْجَابِ عَيْنِي أَنْ حُلُولَ الْعَرْضِ فِي شَيْءٍ يَنْقُضُ أَنْ يَكُونَ الْأَوَّلُ نَفْسَهُ نَفْعًا

لِلثَّانِي وَحُلُولِ الْمَجْهُوسِ فِي شَيْءٍ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ جَمِيعُ النُّعُو الثَّلَاثَةِ لِلْأَوَّلِ لِيُتَّكَى

[illegible]

الناس يشتمل القسمين واعلم ان ما ذكرنا هو هذا المشايخ كما رسطو الشنخين

ابنصر ولى على واما الانترقوز كالا ملهون والشيعه المقتول فذهبوا الى ان

الوحدان المتصل في حد ذاته غير حال في شئ اخر لو لم يتغير ايذا
البسيط ١٢

وهو بحکم اطلاق از عند جمیع سبط ازلیت و بحسب راجع صادق
 ۲۱ آنگاه که آن ۱۱ نفر ۱۲

فان صلح الصوره في الا
بني فيكون الا
بنفسها انما للصوره في الا
اه حاصله انما للاجتماع
قولك يمكن ان يبار

من اكل من ثماره او احد الذرية
من اكل من ثماره او احد الذرية
من اكل من ثماره او احد الذرية

كرمه
 قطعاً فان ملكون
 من حيث
 قطعاً فان ملكون
 من حيث
 قطعاً فان ملكون
 من حيث

مستقلة وذات وضع مستقل
كون الصورة

بما انهم كانوا من قبله
فانهم لم يكونوا من قبله
فانهم لم يكونوا من قبله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البركة والرحمة
والهدى والنعيم
والعزة والكرام
والجود والسخاء
والعفو والصفح
والغنى والفاخر
والعز والبرهان
والجود والسخاء
والعفو والصفح
والغنى والفاخر
والعز والبرهان

[illegible]

اشبكت الهيولى

عليه السلام
جميع العبادات والصلوات
في ان

الحمد لله الذي جعل في كتابه
كل ما يحتاج اليه المؤمن والمؤمنة
من كل شيء

اصلاً و مافی فیہ از ان ذلک
المتکلمین اے انکو افہوم یا تو کہو
مذاق ذلک الافہوم

جو اساتذہ فاضل علی بن ابی طالب
ذکرک ابو جعفر علی بن ابی طالب
ان امت فان ابو جعفر
تحقیق ذکرک

الانسان هو الذي لا يفرق بين الخير والشر
ولا يفرق بين الحق والباطل ولا يفرق بين
الحسن والقبح ولا يفرق بين العبد والمولى

انحصار
 عباد الله
 في طاعة الله
 والرسول
 صلى الله عليه وسلم
 والبراءة من
 الكفر والمنكر
 والنجاة من
 النار والوصول
 الى الجنة

وطلوع
كوزا جبرائيل
تكونون جميع الصفات الثمانية
عدة والكثرة والجمال

الذي يبي
الانفسال ضحايا للصلح
الانفسال ضحايا للصلح

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البركة والرحمة
والهدى والنعيم
والعزة والكرام
والجود والسخاء
والعفو والصفح
والغنى والفاخر
والعز والبرهان
والجود والسخاء
والعفو والصفح
والغنى والفاخر
والعز والبرهان

اشبكت الهيولى

عليه السلام
جميع العبادات والصلوات
في ان

الحمد لله الذي جعل في كتابه
كل ما يحتاج اليه المؤمن والمؤمنة
من كل شيء

[illegible][illegible]

انحصار
 عباد الله
 في طاعة الله
 والرسول
 صلى الله عليه وسلم
 والبراءة من
 الكفر والمنكر
 والنجاة من
 النار والوصول
 الى الجنة

وطلوع
كوزا جبرائيل
تكونون جميع الصفات الثمانية
عدة والكثرة والجمال

الذي يبي
الانفسال ضحايا للصلح
الانفسال ضحايا للصلح

[illegible]

لا يحتاج الى كون الشيء غنياً لذاته عن المحل ولا يحتاج الى ان يكون له بعض
منه لذاته
كل من كان له من خارج ما لا يحتاج الى واسطة بين الحاجة والغنى
اي لا شيء

لذاته فان الشيء اذا لم يكن لذاته محتاجاً الى المحل ولا اذا لم يكن محتاجاً الى
شيء من الاشياء اذا نظر في نفسه مع قطع النظر عن احواله امان هو

لذاته كان مستغنياً عنه في حد ذاته اذ لا معنى للمغنى لذاته سوى صفة له
اقول في بحث لا يهمل ان اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته ما يكون
ذاته له عدم احتياجه الى المحل فالشرطية ممنوعة مجاز
لان

فان كان له من خارج ما لا يحتاج الى واسطة بين الحاجة والغنى
لا يحتاج الى كون الشيء غنياً لذاته عن المحل ولا يحتاج الى ان يكون له بعض
منه لذاته
كل من كان له من خارج ما لا يحتاج الى واسطة بين الحاجة والغنى
اي لا شيء
لذاته فان الشيء اذا لم يكن لذاته محتاجاً الى المحل ولا اذا لم يكن محتاجاً الى
شيء من الاشياء اذا نظر في نفسه مع قطع النظر عن احواله امان هو
لذاته كان مستغنياً عنه في حد ذاته اذ لا معنى للمغنى لذاته سوى صفة له
اقول في بحث لا يهمل ان اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته ما يكون
ذاته له عدم احتياجه الى المحل فالشرطية ممنوعة مجاز
لان

اثبات الهيولى

لا يحتاج الى كون الشيء غنياً لذاته عن المحل ولا يحتاج الى ان يكون له بعض
منه لذاته
كل من كان له من خارج ما لا يحتاج الى واسطة بين الحاجة والغنى
اي لا شيء
لذاته فان الشيء اذا لم يكن لذاته محتاجاً الى المحل ولا اذا لم يكن محتاجاً الى
شيء من الاشياء اذا نظر في نفسه مع قطع النظر عن احواله امان هو
لذاته كان مستغنياً عنه في حد ذاته اذ لا معنى للمغنى لذاته سوى صفة له
اقول في بحث لا يهمل ان اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته ما يكون
ذاته له عدم احتياجه الى المحل فالشرطية ممنوعة مجاز
لان

لا يحتاج الى كون الشيء غنياً لذاته عن المحل ولا يحتاج الى ان يكون له بعض
منه لذاته
كل من كان له من خارج ما لا يحتاج الى واسطة بين الحاجة والغنى
اي لا شيء
لذاته فان الشيء اذا لم يكن لذاته محتاجاً الى المحل ولا اذا لم يكن محتاجاً الى
شيء من الاشياء اذا نظر في نفسه مع قطع النظر عن احواله امان هو
لذاته كان مستغنياً عنه في حد ذاته اذ لا معنى للمغنى لذاته سوى صفة له
اقول في بحث لا يهمل ان اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته ما يكون
ذاته له عدم احتياجه الى المحل فالشرطية ممنوعة مجاز
لان

منها انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

ان لا يكون الشيء حلة للاحتياج ولا لعدة وان الادمية لا تكون ذات حلة
لاحتياجه الى الحل سواء كان حلة لعدة احتياجه اليه او لا فلا تستلزم
استحالة المحلول للصورة في الحل على تقدير الغنى الذاتي لاحتمال ان يكون
غير الصورة حلة للاحتياج فكل جسم مركب من الهوى والصورة هذا الحكم
موقوف على ثبات الصورة الجسمية ماهية نوعية اذ يحتمل ان يكون
جنسا او عرضا عاما وحينئذ يجوز اختلاف مقتضاها وافراها

الاشياء فلا يكون الاحتياج حلة للاحتياج
منها انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

اثبات الهوى

انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

منها انما هو في حق من لا يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له
على الاشياء من غير ان يكون له

الاولى ان يكون له طبيعة الفلكية
التي هي طبيعة الفلكية والاولى ان يكون له طبيعة الفلكية
التي هي طبيعة الفلكية والاولى ان يكون له طبيعة الفلكية

مجموعتان تكون جسمية الفلك المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية
مخالفة في الحقيقة لجسمية العناصر المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية

ويكون مطلق الجسمية عرضاً عاماً وطبيعة جنسية مشتركة للجسميات
المتخالفة احكاماً وانحصاراً والتخالف بين الجسميات في تلك الامور خارج عنها

المتضاف الى الخارج من غير ان يكون له من قبله قد يقال ان الجسميات
نوعية لكن لا تسلم وجوب تباين افرادها في الحاجة الى المادة وانما يكون ذلك

لوجوب محتاجة الى المادة بذاتها وهو متعلق بحوزان يكون الاحتياج اليها
للتشخص بان الطبيعة النوعية مختلفة بالتشخص كما ان الطبيعة الجنسية

مختلفة بالفصول كما جاز اختلاف مقتضى الطبيعة الجنسية باختلاف
الفصول ولا يجوز اختلاف مقتضى الطبيعة النوعية باختلاف التشخصات

عندنا نعلم بالضرورة ان الاحتياج الى المادة ليست من جهة هذه الجسمية تلك
الجسمية وهذه الجسمية انما هي الطبيعة الجنسية وهذه انما هي الطبيعة الجنسية

انما هي الطبيعة الجنسية وهذه انما هي الطبيعة الجنسية

انما هي الطبيعة الجنسية وهذه انما هي الطبيعة الجنسية

الاولى ان يكون له طبيعة الفلكية
التي هي طبيعة الفلكية والاولى ان يكون له طبيعة الفلكية
التي هي طبيعة الفلكية والاولى ان يكون له طبيعة الفلكية

انما هي الطبيعة الجنسية وهذه انما هي الطبيعة الجنسية

والحاجة المادية كان الحاجة إلى المال أكثر من الحاجة إلى العلم

فصل في ان الصورة الحسية لا تتجدد عن الهيولى لا يخفى

عليك ان هذا المقصد ومقصد الفصل السابق متحدان في المال بينهما

لو وجدت هذا تهايدون حلوه في الحيولى فاما ان تكون قننا هيتا وغير

متناهية السبيل الى المثلث لان الاحكام اربابها الابعاد والاشياء بعد ذلك

ایں اہل علم و متانت سے منظر

ذکر الی من اولیٰ العالم و انما اراد ان
 الا باسما من الالعباد انتقلت
 من بعد من متناہی و التناہی
 منقذہ الی جلالہ الالعباد

اه قوله الى ان قد الى السادة
ابن حبيب المشهور
في الزواجر

قتال معلوم شاره و قاصد
الان الصدوق قاصد
الجلال و هو في
الكتاب

[illegible]

سنه ١٢٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

سکاتہ اور اس کی
لی دالہ صورت و قوت
لی دالہ و آواز و ملازاد و
لی دالہ و آواز و ملازاد و
لی دالہ و آواز و ملازاد و

الانجيل في كل من
الانجيل في كل من
الانجيل في كل من

عليكم بالصورة
عن الاستاذ الذي
يقيم دارا للث
قائمة
الاول
م

[illegible][illegible]

نحوه استعمال و احتیاطات

وكانوا قد اصابوا بالمرض في وقت مبكر من عام ١٩١٨م. وكانوا قد اصابوا بالمرض في وقت مبكر من عام ١٩١٨م. وكانوا قد اصابوا بالمرض في وقت مبكر من عام ١٩١٨م.

سأدعي قولي في يوم الدين

[illegible]

والبعد المشتل على الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين
الخطين بعد واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فثبت ادعينا
من الملازمة واندفع المنع المذكور فيه نظرا من وجهين الاول
انه لا يلزم من المقدمة الثالثة وجود بعد واحد مشتل على تلك
الزيادات الغير المتناهية لانا لان سلم انه اذا كان كل جملة من الزيادات الغير المتناهية
في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادات في بعد محصورا ان لا يكون كما على
واحد كما على الكل المجموع فان كل واحد من فوط لا نساه يشع هذا الوجود
الذو المجموع ليلزمك وقد يقال ذابنت حصول كل مجموع وحق في بعد كان
مجموع الزيادات الغير المتناهية مجموعا وجودا وجب حصوله ايضا بعد وفي بحث

البهتان السليم

في قولهم مجموع الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين
الخطين بعد واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فثبت ادعينا
من الملازمة واندفع المنع المذكور فيه نظرا من وجهين الاول
انه لا يلزم من المقدمة الثالثة وجود بعد واحد مشتل على تلك
الزيادات الغير المتناهية لانا لان سلم انه اذا كان كل جملة من الزيادات الغير المتناهية
في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادات في بعد محصورا ان لا يكون كما على
واحد كما على الكل المجموع فان كل واحد من فوط لا نساه يشع هذا الوجود
الذو المجموع ليلزمك وقد يقال ذابنت حصول كل مجموع وحق في بعد كان
مجموع الزيادات الغير المتناهية مجموعا وجودا وجب حصوله ايضا بعد وفي بحث

في قولهم مجموع الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين
الخطين بعد واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فثبت ادعينا
من الملازمة واندفع المنع المذكور فيه نظرا من وجهين الاول
انه لا يلزم من المقدمة الثالثة وجود بعد واحد مشتل على تلك
الزيادات الغير المتناهية لانا لان سلم انه اذا كان كل جملة من الزيادات الغير المتناهية
في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادات في بعد محصورا ان لا يكون كما على
واحد كما على الكل المجموع فان كل واحد من فوط لا نساه يشع هذا الوجود
الذو المجموع ليلزمك وقد يقال ذابنت حصول كل مجموع وحق في بعد كان
مجموع الزيادات الغير المتناهية مجموعا وجودا وجب حصوله ايضا بعد وفي بحث

في قولهم مجموع الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين
الخطين بعد واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فثبت ادعينا
من الملازمة واندفع المنع المذكور فيه نظرا من وجهين الاول
انه لا يلزم من المقدمة الثالثة وجود بعد واحد مشتل على تلك
الزيادات الغير المتناهية لانا لان سلم انه اذا كان كل جملة من الزيادات الغير المتناهية
في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادات في بعد محصورا ان لا يكون كما على
واحد كما على الكل المجموع فان كل واحد من فوط لا نساه يشع هذا الوجود
الذو المجموع ليلزمك وقد يقال ذابنت حصول كل مجموع وحق في بعد كان
مجموع الزيادات الغير المتناهية مجموعا وجودا وجب حصوله ايضا بعد وفي بحث

لا تجزئ
 القه
 اله
 غلامون
 شكلا عدم
 صدق نور
 عليهما ١٢
 على
 جسم عدم
 على
 كان معطى
 بائنين كا
 في الزادية
 المسكون - او
 بنيت كاني
 الزادية

عہد فیہ لازم الجسمیت لایجب لوہہ عیسیت و عیسیت کو برا خیال ان مذمت کیا ہے ۵۵

[illegible]

ذلالتنا في نقل الكلام الى تلك الهيئة فذلك الشكل والهيئة اما
 ان يكون الجسمية اى للصورة الجسمية لذاتها من حيث هي وهو محال
 والا كانت الاجسام كلها متشكلة بشكل واحد او سبب لا ضرورة
 له لان الاشتراك في سبب واجب الاشتراك في سبب ولا شك ان سببه انما هو مشترك في جميع الامام
 وهو ايضا محال لما امر وسبب عارض لها وهو ايضا محال والا لم يكن
 زواله اى العارض والشكل فامكن ان تتشكل الصورة بشكل اخر
 فتكون قابلة للانفصال قد يقال لانها ان تبدل الشكل انما يكون

مبدأات متشابهة في غير ذلك
طبيبات الانفصال الا ان كان
بشكل الجواب كما قبل
الاجابة لا بد من رداً فليس
عليه الانفصال اصلها فالجواب
ان كان الانفصال في شكل
المكان

ليس الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم

بالانفصال فان الامر المتصل المتصل واذ انقلب يتغير شكله من غير
فصل واجيب عنه بان ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو
من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلا وانفعالا
ولا يجوز ان يكون امرا واحدا فاعلا ومنفعلا في الجسم ايمران يفعل
بأحدهما وينفعل بالآخر فالاعراض الانفعالية تابعة للمادة والفعالية
للصورة وهذا منقوض مما اجماع اهل البيان النفس تفعل فيما تحتها من البدان
وتتفعل عما فوقها من السلك في العالمين ثم انما غير كادية وما تفصيلا فلجواز
ان يكون الفاعل والمنفعل واحدا من جهتين وكل ما يقبل

الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة
فان الازدواج من اجزاء الجسم

فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم

فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم

فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم

الشبهة
لا تجوز

فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم
فان الازدواج من اجزاء الجسم

۶۹
 فلا يكون كمن اشد من قتل
 بالعدوة خبر الدخول في القبر
 من بعد ان يكون قد اتم
 الصلاة في القبر
 من بعد ان يكون قد اتم
 الصلاة في القبر
 من بعد ان يكون قد اتم
 الصلاة في القبر

وَمَا كَانَ فِي هَذِهِ الْأَحْكَامَاتِ ظَاهِرٌ إِلَّا مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ بَادِي تَامِلٍ لِقَوْلِهِ

فَإِنْ قُلْتَ يَجْزِيَانِ يَكُونُ الْمُبَاحَيْنِ الْمَكْنَى الزَّوَالُ عِلَّةٌ لِلشَّكْلِ وَالصُّوْمَعَاءُ

فبذلك تروى الصورة أيضاً ولا تبقى مشككة بشكل أخوتها المبين

كان مجرد أفايدى والا شغل ان يكون حلة للصوة على ما قررناه

في بحث اشياء العقول نعم مك. المناقشه ههنا كمال الزكوا الشك

لَتَشْهَدَنَّ الصِّدْقَ أَتْلُوهُ الْإِنْ بَقِيَ الشَّكُ مَا لَكَ لِلشَّيْءِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ

۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴

ان الذكاء والبر والعدل

[illegible]

لا تجتنبه
الصبي

[illegible][illegible]

للاشارة الحسية ولا تكون لاسيما الى كل واحد من القسمين
 اي لا يكون اليه زائداً ولا نقصاً

فلا سبيل الى تجرّد هـا عن الصوۃ لما انه لا سبيل الى الاول فلا نها

چنانچه اما انشقاق و لا سبیل الی الثانی لان کل کم وضع فهو قسم
ای کو ضادات وضع ۱۲

ای قابل الانقسام علی کافر فی الجزء الذی لا یتجزی لایخص علیک انه

الصفحة ١٢

البرج المتباين من عبارته وهو ان كل شيء له موضع قابل للانقسام سواء

كان جوهر او عرضا كانهما قائلون بوجوه النقطة وما مرق في

الجزء يدل على ان كل جوهر ذي وضع فهو قابل للانقسام ولا نهاية

میں نے قابلِ انصاف

له على ان كل عرض ذى وضع ايضا كذلك اذا امتناع في تلك احوال

اسی اناطولیہ واناغور

النقاط قطعاً في هذه أن كل جوهرية وضعه فوقها بل الانقسام وحينئذ

مسند الامام احمد بن حنبل

لايترو الكلام الا اذا ثبت ان الحيوى جرم وقد يستدل عليه بآثارها

مطالعه و تحقیق در باب تعلیم و تربیت
در مدارس ابتدائیه و متوسطه

حل الصورة الجسمية وقد اشرنا اليه مع معالية وثارة بانها جزء

10

لجسم الذي هو جبروت وهذا امر خور دلان الهيئة المخصوصة

كون الموفى الذي في النصارى

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے

فمن كان منكم غافلاً فليغفل غفلة واحدة

[illegible]

[illegible]

جزء السرايمع انها عرض ولا سبيل الى الاول لانها حينئذ اما ان

تقسم في جهة واحدة فقط فتكون خطا جوهريا أو في جهتين فقط

فتكون سطحاً حرة راء وفي ثلث جهات فتكون جسماً أقول لا تخلو

الكلام في هذا المقام: اضطراب ادلاشمة في ان الشو الثاني

من الترتيب الاول هو تعديل الوضع مطابقة افكارها بالكتابة (الاول

[illegible][illegible]

وَمِنْهُمْ فِي أَمْتَاتٍ ثَلَاثٌ خَصَّصْنَا لَكَ مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ الْوَصِيَّةَ الْبَالِغَةَ

فمع عدم مساعدة اللفظ لم ينل الترديد حاصل ووجب ايضا
لا يذكر مطلقا ١٦

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ سورة الواقعة في ليلة قضاها لم يمت حتى يرى مقادير عمله يوم القيامة.

انظر الى هذه الحروف التي هي من الحروف العظيمة
 التي هي من الحروف العظيمة التي هي من الحروف العظيمة

لا شئ في ان السرك لا يكتفى به المالك
لا شئ في ان السرك لا يكتفى به المالك
لا شئ في ان السرك لا يكتفى به المالك

١٢٠
 في عصر الترمذ والفتنة
 على مقتضى التمهيد
 بالذات اولاً والاكوان
 بالملل الماكرون

وعد من الخلق بما وعدني
وعدتني من رزقي
والله اعلم بالصواب

فَقَالَ لَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَحْمِلْهُ

[illegible]

منه العبد المذنب
المسلم عبد الله بن محمد

التقديرون مائة الف من كل فئة
على نوره

[illegible]

عاشان ایسویں قرن ان کا
لو کہ نسخہ آء قلم ان کا

فانما هو الذي هو في
الملكوت الذي هو في
الملكوت الذي هو في

الظاهر من كلامه
في شرحه على قوله
فانما هو الذي
كانت عليه الامور
التي هي في
الوجود

الهيولى
لا تجرد عن

الصوره

الشيخ الفاضل في الدين والعلوم
الشيخ الفاضل في الدين والعلوم

على الصورة كما في صورة
التي على يمينه

في الصورة التي على يساره

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

عَنْ ابي حنيفة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل
 ذوات الالهة

١٢
سبع بالذات
النفوس على العرش
الملكوت

هذا هو حال الحكم كسبح به شارح المواقف حيث قال لبيان استحالة التداخل
 بين الاجزاء التي لا تجزى انبلاصة العقل شاهد بان المتجزئ بذاته يمنع ان
 يتداخل في مثله بحيث يصير كجسم واحد منها وقد ظهر منه
 ان قول الحكم بمتنازع التداخل انما هو من تقدير تركيب الجسم من اجزائه
 لان تداخل تلك الاجزاء محال في نفسها سواء تركيب الجسم منها او كما
 والفصل ان يقال ان اليمامة تحكم بان تداخل الجواهر محال مطلقا
 واما تداخل غيرها فاعلموا فصله المعتض فلا يحس قولنا متنازع التداخل
 انما هو في المقادير من حيث هي مقادير متنازع التداخل في المقادير انما
 هو من حيث مقاديرها وقد يجب عن اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان
 مجموع الخطير اعظم من احدى اقسام الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط
 بين الخطير العرضيين في احداهما لم يكن التداخل متنازعا لكونه من احد الامكن
 المستقل متوسطا بينهما بل يقع خارجا عنها لكن المفروض ان متوسطه هو قول

في قوله فلا مقدار له انما هو من حيث هو مقادير متنازع التداخل في المقادير انما هو من حيث مقاديرها وقد يجب عن اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان مجموع الخطير اعظم من احدى اقسام الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط بين الخطير العرضيين في احداهما لم يكن التداخل متنازعا لكونه من احد الامكن المستقل متوسطا بينهما بل يقع خارجا عنها لكن المفروض ان متوسطه هو قول

مجموع الهيوع
 المعق

في قوله فلا مقدار له انما هو من حيث هو مقادير متنازع التداخل في المقادير انما هو من حيث مقاديرها وقد يجب عن اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان مجموع الخطير اعظم من احدى اقسام الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط بين الخطير العرضيين في احداهما لم يكن التداخل متنازعا لكونه من احد الامكن المستقل متوسطا بينهما بل يقع خارجا عنها لكن المفروض ان متوسطه هو قول

69

[illegible]

ظاهر لا النافذ معترف بان كل خطين مجموعهما العظم من الوحد اذا كانا
في المثل

متلاقيين في الطول وأما إذا لم نأمتلأقيين في العرض فلا ولا جأثران
لا في العرض ١٢

مجبوراً لا تقسم الخط في جنتين لأن ما لا يقسمه واحد هما خير مما لا يقسم

الأخر وهو كمال لما أنه لا يمكن أن تكون سطحاً لأنها لو كانت سطحاً ماذا

انتقل اليه طرف الجسمين فما ان تحجب تلاقيهما او لا يحجب وكل واحد منهما
 هما السطحان الموضيان ١٢

بأطل على ما مروا أنه لا يجوز أن تكون جساماً فلا لها لو كانت جسماً كانت

مركبة من الهيولى والصورة لمعمر قايما انه لا سبيل الى الثاني فلا اذا ما
الاولى الى الثاني فمما لا يخفى

غير ذات وضع فاذا اقترنت بها الصيغة الجسمية وصارت حينئذ

ذات وضع بالضرورة فاما ان لا تحصل في جزء اصلا او تحصل في

جمیع الاحاذاو تحصیل فی بعض الاحاذا دون بعض قیل کہ یہ یحیو

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

...التي هي ١١٠٠ الف سنة تقريبا ...

تاں
 انتہا و قبول میں
 تاہیں ان مغالطہ اور غلط فہمیوں کی صورت
 میں سے اس قدر لگاتار و مسلسل کہ
 ان کے بغیر کسی
 علم و ادب کی
 تعلیم و تربیت
 ناممکن ہے

الغالبين على القوم
لا تفتكهم منكم ولا تفتكهم منكم
الغالبين على القوم
لا تفتكهم منكم ولا تفتكهم منكم

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

وَأَذِّنْ لِلْعَوَامِّ أَنَّ الرِّجَالَ وَالْأَعْيُنَ
عِنْدَ الْمَلَأَةِ عَمَّا نَحْنُ

فانتم كنتم خير امة اخرجت للناس تأتوا بالمعروف وتاجرون
فانتم كنتم خير امة اخرجت للناس تأتوا بالمعروف وتاجرون

الحسين بن علي بن ابي طالب
عليه السلام

على تقدير عدمه

عدم
بجود الهيولى عن

الصورة

قال لكن الملكة
التي تفتاة سلمية
الانبات « مودى
الملك

فمن لم يكن في إقامتها عيبا
فمن لم يكن في إقامتها عيبا

في الموضع الذي كان عليه
عند موتها

والتقوى للصورة
التي تكون للصورة البيضاء
والتي تكون للصورة السوداء

فلا تفتقدوا الصدقة
بأن تكون لها صدقة

والانسان في الدنيا
تلك المصالحات والآلات التي قابلها

من البهيمة
من ان كل
من البهيمة

وہاں تک کہ اس کی طرف سے ہرگز کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

[illegible]

على التقصير
 جازا في هذا ما صدر من
 ان يكون في كل واحد من
 الحاصلات من هذه الاشياء
 ما لا يتعدى ما في هذه الاشياء
 من حيث هو في نفسه
 من غير ان يتعدى ما في هذه الاشياء
 من حيث هو في نفسه
 من غير ان يتعدى ما في هذه الاشياء
 من حيث هو في نفسه

[illegible]

ۛ اسی عمر ۛل الاعراض المنکوحہ بقولہ فیل

اجزائه واحدا فلا تصلح خصصة الهيولى بجزء معين منها وان تقول
ببعض ايقاد الهيولى صورة اخرى او حاله من الاحوال فبعض اجزاء
المكان الكل وايضا قد تكون الهيولى مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في
التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يقال بان الهيولى اذا حصلت في
بعض الاحياء فلا بد ان تنخصص كل جزء من اجزائها بجزء معين من اجزاء
ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء
على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها يكون
توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة
المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج
فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصوصة للهيولى
بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول بان الهيولى متصلة بالصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصوصة للهيولى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول بان الهيولى متصلة بالصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصوصة للهيولى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

عدم
تجزئ الهيولى عن
الصورة

قوله وكل من يقول بان الهيولى متصلة بالصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصوصة للهيولى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول بان الهيولى متصلة بالصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهيولى المقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصوصة للهيولى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

ان الماء اذا انقلب هو ماء واصل العكس صا ان النقلب الى موضع من اجزاء
 الحيز الطبع لما انقلب اليه مع تساوي نسبتيه ليهافتك ان الهوى بعد
 مقارنة الصورة اولى بحيزه مع تساوي نسبتها الى جميع الاجزاء في الوضع
 السابق يقتضي الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً بلامرجح اي اذا انقلب
 مثلاً جزء من الماء هواء فان كان قبل الانقلاب في الموضع الطبيعي
 للماء انتقل الى قرب مواضع الهواء من ذلك الموضع والقرب مرجح
 للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً استقر
 فيه بعد طبعاً للحصول في ذلك الموضع مرجح ولا يتصور مثلاً
 ذلك في الهوى التي لاوضع لها اصلاً فحصل في اشياء الصورة
 النوعية وهي التي تختلف بها الاجسام كلها انواعاً

انما انقلب هو ماء واصل العكس صا ان النقلب الى موضع من اجزاء
 الحيز الطبع لما انقلب اليه مع تساوي نسبتيه ليهافتك ان الهوى بعد
 مقارنة الصورة اولى بحيزه مع تساوي نسبتها الى جميع الاجزاء في الوضع
 السابق يقتضي الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً بلامرجح اي اذا انقلب
 مثلاً جزء من الماء هواء فان كان قبل الانقلاب في الموضع الطبيعي
 للماء انتقل الى قرب مواضع الهواء من ذلك الموضع والقرب مرجح
 للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً استقر
 فيه بعد طبعاً للحصول في ذلك الموضع مرجح ولا يتصور مثلاً
 ذلك في الهوى التي لاوضع لها اصلاً فحصل في اشياء الصورة
 النوعية وهي التي تختلف بها الاجسام كلها انواعاً

انما انقلب هو ماء واصل العكس صا ان النقلب الى موضع من اجزاء
 الحيز الطبع لما انقلب اليه مع تساوي نسبتيه ليهافتك ان الهوى بعد
 مقارنة الصورة اولى بحيزه مع تساوي نسبتها الى جميع الاجزاء في الوضع
 السابق يقتضي الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً بلامرجح اي اذا انقلب
 مثلاً جزء من الماء هواء فان كان قبل الانقلاب في الموضع الطبيعي
 للماء انتقل الى قرب مواضع الهواء من ذلك الموضع والقرب مرجح
 للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً استقر
 فيه بعد طبعاً للحصول في ذلك الموضع مرجح ولا يتصور مثلاً
 ذلك في الهوى التي لاوضع لها اصلاً فحصل في اشياء الصورة
 النوعية وهي التي تختلف بها الاجسام كلها انواعاً

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية

لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل كسائر

انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية

الله اعلم

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية

لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل كسائر

انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية

الله اعلم

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية

لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل كسائر

انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية

الله اعلم

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية

لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل كسائر

انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية

الله اعلم

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية
لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان
عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل كسائر
انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية
الله اعلم

اثبات الصفة النوعية

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية
لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان
عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل كسائر
انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية
الله اعلم

الله اعلم

الله اعلم

کون ذرات کینیات و لا تأثر فی الاجسام
 بحسب اقسام الاستعدادات والادائیج
 ان ما قبل الاقسام کینیاتها من
 کیفیت اخرى سابقه الاربعا
 مستندة

[illegible][illegible]

ليست ملكه والذين
 العلم الوجوه سواء
 فاعلموا انما هي
 ان الاجاب فان انفس
 ههنا واداء الاشتباه
 ان انفس وملاقاة
 الاجاب والواجب
 فمقتضى العلم فاعلموا
 ومن ههنا فاعلموا
 مع العلم فاعلموا
 والقيده بالوجوه
 وتلخيص الاعادة
 الذكره ما سبانه
 ان كسر الالف
 مقف

[illegible]

باعتني به لا نظام البرزخه سالوى نرسى و الا انه عساه المستخر محمد بن الحسين ان يجمع ابيد اسم الله

[illegible][illegible]

الاول الذي هو هذا قوله
فمن اجل ذلك لا ينبغي ان يكون
الاول الذي هو هذا قوله
فمن اجل ذلك لا ينبغي ان يكون

فان قيل هذا منقول لفظ الواحد لا يصدر عنه الا الواحد قلنا
 امتناع صدور المتعدد عن الواحد مشروط بعدم تعدد الجهات
 في الواحد والصورة النوعية وان كانت امر واحد بالذات لانها متحدة
 الجهات تقتضي بكل جهة ما يناسبها هذا لانه يرتفع بها الاشتباه في
 كيفية التلازم المذكور للهوى والصورة واعلم ان الهوى ليس

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

القصاص والاشراج اختلف بين
 علي والزيد بن اسفلط والجزائري وداو
 علي والزيد بن ثابان الاشجيني وداو
 ورواقان لم يسمي احد من اهل البيت
 علي الصديق

علاقة الصور لا أنها لا تكون موجبة بالفعل قبل وجود الصور الممثلة
أي علاقة موجبة ١٢ دليل الضروري على عدم عليته الرسول للصورة ١٣

ان اراد ان الهوى لا يتقدم على الصورة فقد ماذلتا فريد عليه
ان الثالث فيما سبق هو ان الهوى يمتنع انكأها عن الصورة و

لا يظفر منه الا ان الحولى لا يشق دم على الصورة تقطع ما زنايكلوا انها

لاستقدم على الصورة فقد ما ذلت يا فخر معلوم من ان اراد انما الاستعداد
اعلى معلوم اولئك معلوم انما معلوم انما

على الصورة تقدم ما زنا فيمنع أن اراد بقوله والعلة الفاعلية
فلم يكن ح لان آه^{١٣} العنف^{١٢} بآدم^{١١} من الدليل^{١٠}
المتن^٩ الماتة^٨ فاذنهم^٧ الساقطة^٦ في اليرثية^٥ فوجدهم^٤ اذ نزلوا^٣

[illegible][illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام

ووضع من الاموال في يومه وحصوله

ان يقول لان الصورة متاخرة عن الشكل قطعاً ولقائل ان يقول

احتياج الصورة في تشخيصها اليها غير معقول لانه ان كان الالجب

منها الزوال الشخص بزواله وليس كذلك فان الشبهة الشخصية

المعينة بأفية مع تبدل أفراد التناهي والتشكيل عليها وأن كان

إلى الكل فذلك باطل قطعاً فأنعم بالضرورة قرآن انضمام

الشكل الكلي مثلاً الى الصيغة لا يفيد تشخيصاً والشكل لا يوجد

قبل الحيولى فهي اما متقدمة عليه او معه فلو كانت الصورة

[illegible]

تازه و بزرگ ان لایق و مستحق فی سبب اسباب و بادام و اشکال

الحق لا نسب ولا رتبة على الدين
فما حاشا فقهه على الدين
أما أن اردتم ان
الدين هو العلم بالدين

وَقَالَ لِيَا أَدَمُ اقْنِطْ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْكَ وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَصْرِفُكَ اللَّهُ وَبَارَكُ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمُلْكُ

عليه الصلوة والسلام
أق كمالنا
شخصنا
الامات لظلالنا

البركة والنعمة من الله تعالى
والسلامة من كل خطر

[illegible][illegible]

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ بیٹھ کر ان کے دل میں جو باتیں تھیں ان کو جاننے لگا۔

کتابخانه عمومی

[illegible]

تأليف
تلازم القبول
الصورة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

أقول قد علمت انما من كان في
 العترة عليك ان العاردين الموحدين
 المنية عليهم المليون
 المنية عليهم

[illegible]

سأدفع لك ما تشاء من ثمنه حتى لا يظلم
الملك على الملكة

وجود کل منها عن سبب منفصل هذا مبني على ما عموماً ان

التالزين يجب ان يكون احدهما علة موجبة والاخر اويكونا معلو

علة موجبة لهم ليتحقق التلازم إذا العلة الموجبة ما يتبع مختلف

المعلول عنه سواء كانت علة تامة او جزءا خيرا منها فهي مستلزقة للمعلول

وبالعكس إذا العلولين مستنزم لها وهي مستنزمة للعلول الآخر

بالعكس هنا بحيث لا نه ان اعترف في العلة الموجبة اليجاد فلا نسلم انه

فانما سلكوا به
سنة مكية موجبة
لها بالبلاد اسلمة
او بوجه اسلمة في
الكل شي كل
هو اركان منها
طمان او افعال
في كل ما ذكره
نفس الحقيقين
من ان يثبت
الفرد والاعمال
على الاقان
عنه ١٠

ثم الدعوى انه

ثبوتية

ثبوتية
تلائم الهيولى و
الصورة

[illegible]

على قوله في اجنبى
 آه الماكانات المداينة بسبب
 كينيتية المداينة على جعل المداينة في سبب
 لادوية فكانت قال المداينة ان ذلك شأن المداينة
 الى غاية واحدة منفصلة عنها سواها
 فظهر الاتيان على ما ذهبوا الى على منفصلة عنها سواها
 عدم العلية فيها بسبب اتانها على قولهم على منفصل مبدلة لها
 فيها اولها فالحق على قوله في اجنبى آه قال بعض
 المتبادر اسبابها ان يكون احد اسبابها العلية والآخرى سواها
 المتبادر فيكون اولها فيكون احد اسبابها العلية والآخرى سواها
 احد اسبابها العلية والآخرى سواها

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

اذا لم يكن احد المتلازمين علّة موجبة للآخر او لم يكونا معلولين

علامة موجبة لها الزوايا مكان انفراد احد الجوانب الاخر وهي اقل من 4

يُعْتَبَرُ لَمْ يَلِزَمْ أَنْ تَكُونَ الْهَيْوَلُ عِلَّةً فَاعِلِيَّةً عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا عِلَّةً مُوجِبَةً

فلا يكون وصف العلة بالفاعلية فيما سبق مناسباً للمقام و

وليس الهول غيبة عن الصورة من كل الوجوه لما بينا

انها لا تقوّم بالفعل بدون الصورة اي بدون ما هيتهما

التي تستحق للمادة بتوارد افرادها عليها ولو زال صورته

<p>لعل من يشهد رادان القول بان لعل لعل بان لعل لعل بان لعل</p>	<p>لعل من يشهد رادان القول بان لعل لعل بان لعل لعل بان لعل</p>
---	---

[illegible]

بالتفصيل في المجلد الثاني من المجلدات التي
تحتوي على جميع النسخ المطبوعة في
البلاد العربية في سنة ١٢٨٥ هـ

ويعني في هذه الحالة انما هو
في حيز من الحيز والحق ان
انما هو في حيز من الحيز

وہاں سے پہلے ہی کہہ چکے تھے کہ یہ ایک نیا دور ہے۔

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

والشروط
سوى مؤنث
القضاة
سلك
والأول
ان اطلع
الجنس
اقتراح
الاجتهاد
من قبل
بينهم
فاشار
يقول
لما

علة رنين
 تواتر كون الصوت
 في الهواء من الموجة
 التي هي موجة الطول
 فلهذا يتحقق الرنين
 لا ما لا يكون
 تتحقق اعداء علمه
 بوجوب حقيقة زينا
 في الجاهل
 في النافذ
 في الافلاك
 فصدقا قد تحققت
 لوجهها انضغاط
 فيكون

[illegible]

الصورة في البقاء لمكانت الصورة أيضاً مفتقرة إلى الهيولى فيلما تبين
أيضاً أن الصورة لا توجد بالفعل بدون الهيولى وقد يقال هذا ما
لما سبق من أن الصورة ليست علة للهيولى إذ لا معنى للعلّة إلا فيحتاج
إليه الشيء فتحققه فلو افتقرت الهيولى للصورة في الوجود لكاف الصورة
حالة لها وأجاب أن المراد من هنا أن الهيولى مفتقرة للطبيعة الصوتية
لا إلى الصورة المتشخصة ليجوز انتفاء ما يعقدها الهيولى والمذكور سابقاً
هو أن الصورة المتشخصة ليست حلة للهيولى فلا منافاة فيه والصورة
مفتقرة إلى الهيولى في تشكّلها قليل ولما تباين جملتها التوفيق فيها لم يلزم
الدور وأورد عليه أنه لا يلزم الدور من كون الهيولى مفتقرة إلى الصورة
أي في قبيل ١٢

[illegible][illegible]

لَا بِلَوَازِمِهَا وَلَا يَتَوَقَّعُ أَنْ تَقْدِمَ الْمَذْمُومَ بِالذَّاتِ يُوجِبُ تَقَدُّمَ

الواجب أن العلة الملزومة لها متقدمة عليه بالذات

مع استعانة تقدمه على نفسه **فصل في المكان وهو**

أما الخلاء أرا أدباً بعد الجرد عن المادة

فصل فی المکان

[illegible][illegible][illegible]

ملكان
 ما كنا هذا المصلح
 نينا ما نسا بعد انصو
 انشا عليك لا قبله
 السانكا كذا في
 عين القضاة سلمه
 الفدا اى العبد
 هو ايا يكون امر
 فو منبب افلاطون
 بان الملكان
 من شانه ان
 كسيرة العبد
 في الخارج او
 في التخصيص
 ذلك العبد
 على يد
 المستحق

لا بلوازمها ولا يتوهم أن تقدّم الم
 لا لوازم وأن العلة الملوّمة لمع
 مع استحالة تقدّمه على نفسه
 أما الخلاء أسا ديب البع
 له قوله لا يتوهم أن تقدّم
 أن يرفع ما يتوهم أن لا يلوّز ما في
 لا يلوّز ما في أن يكون هو ما في
 لا يلوّز ما في أن يكون هو ما في

[illegible]

٩٦

في الموضع من ان يكون نقلاً الى
الكتاب المذكور في قوله كما يقال البرية
في قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء
فان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
فان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
فان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

المزوم بالذات يوجب تقدّم
المزوم بالذات متقدّمه عليه بالذات
فصل في المكان وهو
سدا المجرد عن المساعدة
او متقدّمه عليها فذلك ليس
الذي سبها لاذات
المساعد

[illegible]

والكثر اطلاق الخلاء على المكان الخالي عن الشاغل او السطح الباطن
من الجسم الحاوي للماء السطح الظاهر من الجسم المحي لان الجسم
بكلية وفي مكانه مال له فله مجزان يكون للمكان امر اخر منقسم
لاستهالة ان يكون المنقسم في جميع جهاته حاصله بتمامه
الارسطي في كتابه الفيزيكا

من قوله ان السطح الباطن هو الذي لا يشترك في السطح الظاهر
من الجسم الحاوي للماء السطح الظاهر من الجسم المحي لان الجسم
بكلية وفي مكانه مال له فله مجزان يكون للمكان امر اخر منقسم
لاستهالة ان يكون المنقسم في جميع جهاته حاصله بتمامه
الارسطي في كتابه الفيزيكا

فصل في المكان

المكان هو الذي لا يشترك في السطح الظاهر من الجسم المحي لان الجسم
بكلية وفي مكانه مال له فله مجزان يكون للمكان امر اخر منقسم
لاستهالة ان يكون المنقسم في جميع جهاته حاصله بتمامه
الارسطي في كتابه الفيزيكا

ان السطح الباطن هو الذي لا يشترك في السطح الظاهر من الجسم المحي لان الجسم
بكلية وفي مكانه مال له فله مجزان يكون للمكان امر اخر منقسم
لاستهالة ان يكون المنقسم في جميع جهاته حاصله بتمامه
الارسطي في كتابه الفيزيكا

القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في

فيما لا ينقسم ولا ان يكون امر متبعا في جهة واحدة فقط لا يستلزم ذلك
عينا بالجموع بكنية فهو ان ينقسم في جهتين لوني الجهات كلها وعلى الاول
يكون المكان مستطحا عرضيا لا مستطحا ليلجوهي ولا يجوز ان يكون حاكما
المتكبر والا فبقولنا ان المتكبر لا يكون مستطحا ليلجوهي ولا يجوز ان يكون حاكما
من المتكبر في جميع جهاته والاول يمكن كماله في السطح الباطن من الجسم
الحاوي للمعاش للسطح الظاهر من الجسم الخوي وهذا مذهب
المشائين وعلى الثاني يكون المكان بعدكم امتنعوا في جميع الجهات
مساويا للبعد الذي في الجسم بحيث ينطبق احد هما

القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في

القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في

القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في

فصل في مكان

القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في
القول بان لا يكون له قوت في

على الآخر سار بافيه بكيته فذلك البعد الذي هو للكل امان
 يكون امره هو ما يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من
 المتكلمين واما ان يكون امره موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا
 قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد
 مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويسمونه بعدا مفضيا را

ان يحصل في الجسم امر ما يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امره موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويسمونه بعدا مفضيا را

فصل في المكان

المكان هو الذي يشغل الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امره موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغل الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امره موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغل الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امره موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغل الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امره موجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويسمونه بعدا مفضيا را

بطل فتعين الثاني وانما قلنا الاول باطل لانه لو كان خلا فاما
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في اتي بطل هذه القدم

لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا بين الجدارين اقل
 اى الفضا ١٢ من البيت ١٣

من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥

استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

قوله فتعين الثاني
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في اتي بطل هذه القدم
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

فصل في المكان

فان قيل قوله فتعين الثاني
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في اتي بطل هذه القدم
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

فان قيل قوله فتعين الثاني
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في اتي بطل هذه القدم
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

فان قيل قوله فتعين الثاني
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في اتي بطل هذه القدم
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

[illegible]

فيه انما هو على فرض وجوده لا يلزم منه الا الوجود الفرضي
 واما كونه موجودا حقيقة فغير لازم وقد يجب عنه باننا نعلم بالضرور
 ان التفاوت بينهما حاصل مع قطع النظر عن ذلك لاطراف قولنا ان
 التزديد في الاشياء الخارجية والوجود فيه كما هو الظاهر اذا العادة
 جارية بابطال مذهب التكمين والاشراقين بوجهين ابطالهما
 شقي التزديد الاول بالاول والثاني بالثاني فيلزم ان يذكر لا يدل

[illegible]

فأجابوا ومعدوا فأجابوا النبي فقلت
والله ما أرى فيكم من العلم والهدى
فأجابوا ومعدوا فأجابوا النبي فقلت
والله ما أرى فيكم من العلم والهدى
فأجابوا ومعدوا فأجابوا النبي فقلت
والله ما أرى فيكم من العلم والهدى

[illegible]

يدل على انه متحقق موجود
 موجود في ميل على
 ثبوت النفس الامارة فان
 نفس الامارة مع قطع
 النظر عن اعتبار المعبر
 فبانه ثبوت موصوف بالاعتبار
 كالنفس الامارة في الخارج
 بالامكان لعدم الانقياض
 الامر وبالعلة ثبوت نفس

والامتناع ان ذلك
 معلوم بالضرورة فدل على انه
 لا شيئ في الخارج ١٢
 اذ العادة آية امي العادة تقتضي انه
 لا يوجد الموجود والمعدم في الخارج
 الحق كذا في سائر القضايا ١٣
 بقوله في سائر القضايا ١٤
 في سائر القضايا ١٥
 في سائر القضايا ١٦
 في سائر القضايا ١٧
 في سائر القضايا ١٨
 في سائر القضايا ١٩
 في سائر القضايا ٢٠

المثبت المستحق
انقص من ١٧

في نفس الامور
انما ثبت للملكات الامور
معدوم في نفس الامور
دون نفس الامور

على ان يعلل لاشياء في الخارج بل يبدل على انه ليس لاشياء محضاً

نفيس الامر وان اراد التردد بين الاشياء في نفس الامر والموجود

فيها فتشعر دائرة المناقشة في الشق الثاني ولا سبيل الى الثاني

لانه لو وجد البعد مجرداً عن الموهول لكان لذاته غنياً عن

المجمل والا لكان لذاته مفقراً اليه وهذا ايمان

لتجرد فاستحال اقتراانه به اي على وجه الافتقار

فصل في المكان

المكان هو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل

المكان هو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل

المكان هو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل

المكان هو الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل

[illegible]

هذا اخطى لانه مفترق اليه في الاجسام وفيه بحث لانه
موقوف على تماثل الابعاد المادية والمجردة مع ان المادية
اعراض والمجردة جواهر وعلى عدم الواسطتين الحاجة
والغز اللذيتين وكلاهما منوعان فصل في الحيث كل جسم سواء
كان فلكيا وعصر يافلا حيز طبعي قيل هذا ينتقض بالجسم

[illegible]

فصل فی الحیز

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

بالقياس إلى ما تحته أمراً واجباً فإن قلت هذا متناقض لما صرح به
 أي تحت المهد ١١
 أي الحكم بان الخ اعم من الكافي ١٢

المحقق في شرح الاشواق بين ان المكان عند القائلين بالحجرة غدير
الطوس ١٢

الحيز وذلك لان المكان عندهم قريب من مفهومه اللغوي وهو

ما يعتد عليه المتكبر كالأرض للمسكين وأما الحق فهو عندهم

[illegible]

الموعود يوم السعيرين يا محمد الذي يوم يسعد لكاه حارة
موصوف ١٢
أخي كذا
من شأن
يكون شغل الخراج

لا يدخل الموز للباي وما عند الشيخين وانجم هو من الحكماء فها
اي لا نقض ان في داخله ١٢

واحد وهو السطح الباطن من الحاوي للمائين للسطح الظاهر من الحوي

أقول للمفهوم من كلام الشيخ أن الحيز أعم من المكان حيث قيل

<p>الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء لوجهه الكريم</p>	<p>الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء لوجهه الكريم</p>
---	---

كان من المصنفين على من سبوا
منهم من المصنفين على من سبوا
منهم من المصنفين على من سبوا
منهم من المصنفين على من سبوا

والله اعلم بالصواب

[illegible]

هو الفرائض المستعصية على ان
فقد اصيل على ان
جدا فان المكان
كما يظهر من مرفوع
نفي عن عيسى

فما صلت في الحق لا يكون
قلت يكون الحق لا يكون
فما صلت في الحق لا يكون
قلت يكون الحق لا يكون

فلما يكون قومه اقول
عن المعرف من كتاب
بن المكيان والفرغ من
والجمهور من
الشيخ
بموجب
لما قال
فانتم على
الجمهور

[illegible]

منه من كان له
منه من كان له
منه من كان له

عن ابی جعفر علیه السلام قال الشیخ فی
 بیان قولہ فی الموضع

انفسک بر ما قوت نداشت
چون که در این قوت را
چون که در این قوت را
چون که در این قوت را

ما قال الشيخ رحمه الله تعالى في شرحه على قوله تعالى

وَقَدْ كَلَّمَكَ اللَّهُ خَالِصًا ۖ

فذلك من عطف
قول القائل بجا
الترغيفات لان ذلك

فإثبات المحتج

قول اول من بين القضاة
قول من بين القضاة

ما نقلت فی کتابی از او و از او نقلت
از او نقلت فی کتابی از او و از او نقلت

لا تتركها في يد من لا يملكها ولا تتركها في يد من لا يملكها

الاصطلاح و در تفهیم اصطلاحات
و اصطلاحات و در تفهیم اصطلاحات

ان اہل اللغو کی اکثریت

قلت ليس المراد
ان باقية ارباب المال
يعلمون ما هو صدق

ج میں منہ
خطاب و افتائی فلاں
من الکتاب
نہیب الکتاب
نہیب الکتاب
نہیب الکتاب

المكاشاة والنقود على النوى
والنقود على النوى

قال
شما دران کبیل در این
مع تقربا
تو طرف افکار

في موضع من طبيعيات الشفاء لا جسم الا وليحقه ان يكون له حيز
اما مكانا واما وضعه وترتيبه وفي موضع اخر منها كل جسم فله حيز
طبيعي فان كان ذا مكان كان حيزه مكانا لا كالحيز ضاعداً تأثيره
القواسم اي الامور الخارجية لكان في حيز معين بالضرورة
وذلك الحيز اما ان يستحقه الجسم لذاته او لقاسم اي امر
خارج وانما فسرنا القاسم بذلك اذ لو كان المراد منه مكانا
على خلاف مقتضى الطبع لم يكن التريد حاصراً لاسبيل
لثبوت الواسطة ١٢

الاجزاء لا تفيد ايها المبدأ الذي ليس له حيز
سابقا في الحيز الذي لا حيز له فيكون حيزه حيزا
تفسيره بالاجزاء من حيث ترتيبها فيكون حيزها حيزا
الاجزاء لا تفيد ايها المبدأ الذي ليس له حيز
سابقا في الحيز الذي لا حيز له فيكون حيزه حيزا
تفسيره بالاجزاء من حيث ترتيبها فيكون حيزها حيزا

في موضع من طبيعيات الشفاء لا جسم الا وليحقه ان يكون له حيز
اما مكانا واما وضعه وترتيبه وفي موضع اخر منها كل جسم فله حيز
طبيعي فان كان ذا مكان كان حيزه مكانا لا كالحيز ضاعداً تأثيره
القواسم اي الامور الخارجية لكان في حيز معين بالضرورة
وذلك الحيز اما ان يستحقه الجسم لذاته او لقاسم اي امر
خارج وانما فسرنا القاسم بذلك اذ لو كان المراد منه مكانا
على خلاف مقتضى الطبع لم يكن التريد حاصراً لاسبيل
لثبوت الواسطة ١٢

في موضع من طبيعيات الشفاء لا جسم الا وليحقه ان يكون له حيز
اما مكانا واما وضعه وترتيبه وفي موضع اخر منها كل جسم فله حيز
طبيعي فان كان ذا مكان كان حيزه مكانا لا كالحيز ضاعداً تأثيره
القواسم اي الامور الخارجية لكان في حيز معين بالضرورة
وذلك الحيز اما ان يستحقه الجسم لذاته او لقاسم اي امر
خارج وانما فسرنا القاسم بذلك اذ لو كان المراد منه مكانا
على خلاف مقتضى الطبع لم يكن التريد حاصراً لاسبيل
لثبوت الواسطة ١٢

في اثبات الحيز
في موضع من طبيعيات الشفاء لا جسم الا وليحقه ان يكون له حيز
اما مكانا واما وضعه وترتيبه وفي موضع اخر منها كل جسم فله حيز
طبيعي فان كان ذا مكان كان حيزه مكانا لا كالحيز ضاعداً تأثيره
القواسم اي الامور الخارجية لكان في حيز معين بالضرورة
وذلك الحيز اما ان يستحقه الجسم لذاته او لقاسم اي امر
خارج وانما فسرنا القاسم بذلك اذ لو كان المراد منه مكانا
على خلاف مقتضى الطبع لم يكن التريد حاصراً لاسبيل
لثبوت الواسطة ١٢

المسألة الأولى في بيان أن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل

المسألة الثانية في بيان أن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل

المسألة الثالثة في بيان أن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل

المسألة الرابعة في بيان أن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل

المسألة الخامسة في بيان أن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل

المسألة السادسة في بيان أن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل
والجواب نعم لأن القوة لا تتصل بالمتصل

في اثبات الحيز

من فاعله فان الالين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير
في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيكون هو جهة الفاعل اذا
اوجد الجسم اوجده في مكان معين لا محالة قلت هذا واضح
على القائل بان المكان هو البعد واما القائل بانه هو السطح فاعلم
ان يمتنع ان الالين من لوازم وجود الجسم كما في الحديد واورد

قوله فان آه هذا الفاعل
جواب سوال قدس جرات يكون
وعلق على اجاب الجسم الى حصوله فكيف يكون
الالين آه قوله فان آه اشارة الى جواب سوال
قدس جرات ان يكون الجسم بعد وجوده من
الفاعل في وجوده من حال الامور وليس من لوازم وجود
الشيء في نفسه فان من تلك الامور ان الالين من لوازم وجود
الجسم لا يتحقق في وجوده من حال الامور بل في وجوده من
الاشياء فان آه اشارة الى جواب سوال قدس جرات
ان يكون الجسم بعد وجوده من حال الامور وليس من لوازم وجود
الشيء في نفسه فان من تلك الامور ان الالين من لوازم وجود
الجسم لا يتحقق في وجوده من حال الامور بل في وجوده من
الاشياء فان آه اشارة الى جواب سوال قدس جرات

في الحيز

من فاعله فان الالين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير
في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيكون هو جهة الفاعل اذا
اوجد الجسم اوجده في مكان معين لا محالة قلت هذا واضح
على القائل بان المكان هو البعد واما القائل بانه هو السطح فاعلم
ان يمتنع ان الالين من لوازم وجود الجسم كما في الحديد واورد
قوله فان آه هذا الفاعل
جواب سوال قدس جرات يكون
وعلق على اجاب الجسم الى حصوله فكيف يكون
الالين آه قوله فان آه اشارة الى جواب سوال
قدس جرات ان يكون الجسم بعد وجوده من
الفاعل في وجوده من حال الامور وليس من لوازم وجود
الشيء في نفسه فان من تلك الامور ان الالين من لوازم وجود
الجسم لا يتحقق في وجوده من حال الامور بل في وجوده من
الاشياء فان آه اشارة الى جواب سوال قدس جرات
ان يكون الجسم بعد وجوده من حال الامور وليس من لوازم وجود
الشيء في نفسه فان من تلك الامور ان الالين من لوازم وجود
الجسم لا يتحقق في وجوده من حال الامور بل في وجوده من
الاشياء فان آه اشارة الى جواب سوال قدس جرات

في نفس الامر ليس بغير ذلك المكان
الذي هو في نفسه لا يتحقق في وجوده من حال الامور بل في وجوده من
الاشياء فان آه اشارة الى جواب سوال قدس جرات
ان يكون الجسم بعد وجوده من حال الامور وليس من لوازم وجود
الشيء في نفسه فان من تلك الامور ان الالين من لوازم وجود
الجسم لا يتحقق في وجوده من حال الامور بل في وجوده من
الاشياء فان آه اشارة الى جواب سوال قدس جرات

واحد المكان هو مطلوبه وقيل لشرح هذا الكلام لو وجد لجسم
 حيزان طبعيان فاما ان يحصل فيهما معا وفي احد هما او لا يحصل
 في شيء منهما والكل باطل اما الاول فظاهر واما الثاني فلما ذكره
 المصنف واما الثالث فلان حينئذ اما ان لا يكون على سميت
 الحيزين او يكون عليه وحينئذ اما ان يتوسطهما او يقع بينهما
 في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو
 محال وعلى الثالث يسئل الى جهة طبعاً فاذا وصل الى اقربهما
 عاكداً الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام
 كلام المصنف الى هذا التطويل فان محصله انه لو
 كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

ان كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله
 في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو محال وعلى الثالث يسئل الى جهة طبعاً فاذا وصل الى اقربهما عاكداً الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام كلام المصنف الى هذا التطويل فان محصله انه لو كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

والاشك ان هذا الكلام لا يمكن حصوله
 لا يمكن حصوله في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو محال وعلى الثالث يسئل الى جهة طبعاً فاذا وصل الى اقربهما عاكداً الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام كلام المصنف الى هذا التطويل فان محصله انه لو كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

في المحذور

۱۱۳
 المحتاج الاسم لا يمكن ان يطلق
 على شي من الاشياء التي هي في الماهية
 وتوحيدها في الجوهر باقوال من غير ان
 معها الاطلاق كما لو قيل ان الله
 من ان يثبت الاشكال على الاشياء
 يطلق تسمية بل بتأويلها من الاشياء
 التي هي ليست الا على طبعها
 تأويلها على ما هو في
 عرض الاشكال المعنوي
 والاشياء من

وهو المطلوب اورد عليه ان تشكى الجسم توقف على تنهاى ابعاده
ولا شك ان طبيعة الجسم لا تقتضى تنهاى ابعاده ولا تستلزم من حيث
هي وما يعرض للشك بواسطة ليست مستندة الى ذاتها ولا لازمة
لها من حيث هو لا يكون عارضا له لذاته وهذا ابعينه واراد في المكان
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاو

[illegible]

في ذلك المكان ليس الا حصول الجسم
فيما سبق ولا يرب في ان حصول الجسم
الطبيعي لا يكون الا بعد اتمامه
لجسمه من اجزاءه اقول ان المكان
بالنسبة الى الجسم ليس الا مكان
الجسم يكون فيه غير ان يكون المكان
على جسمه او لا يكون عليه
فالجسم لا يكون في ذلك المكان
ففي ذلك المكان ليس الا حصول الجسم
فيما سبق ولا يرب في ان حصول الجسم
الطبيعي لا يكون الا بعد اتمامه
لجسمه من اجزاءه اقول ان المكان
بالنسبة الى الجسم ليس الا مكان
الجسم يكون فيه غير ان يكون المكان
على جسمه او لا يكون عليه
فالجسم لا يكون في ذلك المكان

فصل في المشكل

[illegible]

في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك
في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك

في الحقيقة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه
لا يثبت كونه ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون
الجسم بحيث اى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

توكل في كذا قال العلي بن الحسن المراد منها هو مناه المسافة
في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك
في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك

في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك
في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك

في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك
في الحقيقة والمجاز
والاكثر من ذلك

فصل في الحركة والسكون

هي المتولدة من المتى كالعظم والعصب والرباط والزائفة فيه
 هي المتولدة من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

اقسام المحركة

المتولدات من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما يفصل عنه في جميع الاقطار
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المقدار الصغير في الذبول لم يعرض لما كان له المقدار الكبير
 اى الكامل في الذبول ١٢ انتميا الى ما ١٣

المقدار الصغير إنما هو بعرض مجزء ما كان له المقدار الكبير فتحمل

المقدار الكبير والصغير في حالتي الفناء والذبول متغايران فليس من الحكمة
 اي اقول والذبول ١٢

الكمية وكذا الحال في السمن والهزال فتتخصص حينئذ في التخلخل والتكاثر

وَأَرَادَ الْجَمْعَ لَمْ يَهْدِمْ هَذَا زَيْدٌ مَقْدَارُ الْجَسْمِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْضَمَّ إِلَيْهِ غَيْرُهُ

وَالْتَكَاثُفَانِ يَنْتَقِصُ مَقِيلًا الْجِسْمَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْفَصَلَ عَنْهُ

جزء وقد يطلق التخلخل على الانتفاش وهو ان تتباعد الاجزاء

وَنَدَّخِلْهَا جُثَّةً مِّنْ عَرَبٍ كَالْقُطْنِ الْمُنْفُوشِ وَالتَّكَافُفِ عَلَى

بقیہ اخبارات سے اس کے واسطے ۱۱

الکندہ ماہ و هو ان تنقارک الاحادیث بحث فی جو مسائل و مسائل

[illegible][illegible]

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the historical account, mentioning names and dates.

الرسالة التي كتبها السيد صاحب المصنفات
في سنة ١٢٠٤ هـ

[illegible]

سبحان من استقل
عنه دوله
عظم القدره
خافه
و ما دل
على عظم
الفضل
من

١٤ صناعتی
 قوله على الانتفاش بالقول
 ويزاد مقابل من مقوله الجوز
 ١٥ المكي
 قوله كما القطن آه فان
 القطن اذا انتفش تنبأ عارضا كقطن
 عن البعض ويذهب في مواضع بلجها
 العوار كقطن المخلط بالخل
 ١٦ قوله كما القطن آه فان
 من القضاة سليمان بن عبد الله
 القطن اذا ف ورجع بعض
 ففعلت اجزاء التساعدة بعضها مع
 البعض فخرج الجوز عن مواضع
 التساعدة كما اذا نفي المولى
 ١٧ قوله
 مجيبين القضاة حفظ وحياسن
 ١٨ قوله القوام ولفظ
 ١٩ قوله
 ٢٠ قوله

اقسام الحركة

كبت على الماء قبل مصها لا يضرها
 الماء أصلا وإذا كبت الماء فيها
 يضرها فقول الماء كبت مصها
 ما لا يكون نيب وقوع الخلاء فيها
 مقام لهورا لم يصب الخلاء فيها
 أو لبس من الموضع الخارج عنها
 أو كذا لبسها عند مس بعضه فبقاها
 بطل لا تخاف الخلاء فأنشأ به اللبس
 وهو المارد في الخلاء فأنشأ به اللبس
 هو الخلاء لا يضره إذا لم يصب
 انضمام شيء آخر معه غيره فترك
 الخلاء وهو على الماء كلف لانه قد نقص
 اس شيء منه وانما فرقت
 اس الخلاء

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص

لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي

تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد

الذي في الماء فكانت فصفحة وجاد بطبعه الى مقداره الذي كان له
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

الظواهر المتكاثفة هي ليس ليد الماء فان التجربة شاهد بان القارورة

المذكورة اذ كتبت على الماء الحار يجلد فيه كورق الكيف كسفن الماء

قوله وما ذلك الا
لان الهواء اذا دخل
في الماء فاجتمع
في بعض اماكنه
فصار له قوة
تدفع الماء الى
الامكانات التي
هي اقرب اليه
فانما هو في
الامكانات التي
هي اقرب اليه
فانما هو في
الامكانات التي
هي اقرب اليه

قوله وما ذلك الا
لان الهواء اذا دخل
في الماء فاجتمع
في بعض اماكنه
فصار له قوة
تدفع الماء الى
الامكانات التي
هي اقرب اليه
فانما هو في
الامكانات التي
هي اقرب اليه
فانما هو في
الامكانات التي
هي اقرب اليه

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد
الذي في الماء فكانت فصفحة وجاد بطبعه الى مقداره الذي كان له
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

اقسام الحركة

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد
الذي في الماء فكانت فصفحة وجاد بطبعه الى مقداره الذي كان له
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد
الذي في الماء فكانت فصفحة وجاد بطبعه الى مقداره الذي كان له
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد
الذي في الماء فكانت فصفحة وجاد بطبعه الى مقداره الذي كان له
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

وتتوهم مع ققاء صورته النوعية وتسمى هذه الحركة استحالته هو
استحالته استحالته هو

حركة في الاين وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من اين
الى اين اخر على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان محل واحد
من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وان هناك ايضا انتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين اخر
على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع وهي ان تكون
لجسم حركة على الاستدارة فان محل واحد من اجزائه يباين اي
يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وهو الانتقال في
الاستقال في
الاستقال في
الاستقال في

اقسام الحركة
الحركة في الوضع
الحركة في الاستدارة

ان الحركة في الوضع
هي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من اين الى اين اخر
على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

[illegible]

قد انتقل من نوع من الاضافه اعني الاشدية الى نوع اخر منها
اعني الاضعف انتقالاتا يرجحها اولئك اذا كان جسيم في مكان
اعلى ثم تحرك في الاين حتى صار في مكان اسفل وكان اصغر
مقدارا من جسيم آخر ثم تحرك منه في الكو حتى صار اعظم مقدرا
منه او كان على اشراف اوضاعه ثم تحرك منه الى وضع هو اخش
اوضاعه فقد انتقل الجسيم في هذه الصور ايضا من اضافة الى اخرى
تدريجيا واما الملك فلان العامة اذا تحركت الى النزول والضعف
فلا شك انه يتغير هياكلها بطريق التدريج تبعاً لما في الاين واما
الفعل الانفعال لانه اذا تحرك الجسيم من قوة الى اشد منها بالتدريج تحرك

اقسام الحركة

[illegible]

[illegible][illegible]

من تسخين الى تسخين اقرى منه كذا لك واذا زاد الاستعداد في قابل السخونة
اشد للتسخين وقال الشيخ في الشفاء يشبه ان يكون الانتقال في متى
دفعيا اذا الانتقال من سنة الى سنة ومن شهر الى شهر يكون دفعيا وذلك
لان اجزاء الزمان متصل بعضها ببعض والفصل المشترك بينهما هو كان
فاذا فرض زمانان يشتركان في ان قبل ذلك لان يستمر الموضوع
متناه بالقياس الى الزمان الاول وبعد يستمر له متناه بالقياس الى الزمان
الثاني وذلك لان ما بين حيزي الاول وبداية حصول الثاني لا يكون انتقالا

[illegible][illegible]

ان الفاصل بين اجزاء المسافة وحد وذخير منقسمة فيكون الانتقال
 كالنقاط ١١

من بعض تلك الجزاء الى بعض دفعياً ايضاً ولكن اذا فرض مكانان

بينهما مسافة منقسمة مكان الانتقال من احدهما الى الآخر
فان الانتقال في الزمان افاضل من انتقاله في المكان
اذ كان انتقاله بين زمانين افاضل من انتقاله في زمانين
فكذلك الحال في الانتقال من زمان الى زمان اخر بينهما زمان كالعجز
الذي هو افاضل من انتقاله في زمانين

المغرب مثلاً فإنه يكون تدبيراً عجيباً لا دفعياً وتقول أيضاً الحركة أما

ذاتية او عرضية لان ما يوصف بالحركة اما ان يكون الحركة حاصلة
بالحقيقة فيه او لا بل يكون الحركة حاصلة في شئ اخر فبالله وبقوه

هذا لما حركه تبعاً لذلك الشيء فالحركة المنسوبة الى الاول تسمى ثانية

والمنسوبة إلى الثاني تسمى عرضية كحركة أعراخل الجسم وأمره الدائري

اما طبعية او قسرية او ارادية لان القوة المحركة اقول ان ارادتها

قولك: آه لما كان الحزن
 الحزن من المعصية والالحاح والغربة والفتنة
 الآتي من المطلق الحزن إلى المطلق الحزن
 الذي لا يطلق الحزن إلى المطلق الحزن
 الحزن من المعصية والالحاح والغربة والفتنة
 الآتي من المطلق الحزن إلى المطلق الحزن
 الذي لا يطلق الحزن إلى المطلق الحزن

[illegible]

طبيعية وقوة انما هي في الارادته
التي لا تتحرك الى التوجيه
معد من القضاء عليه
اقول انه عاصما ذاررا للمصلحة
التي ان اراد بها نفس من المصلحة
الطبيعية فهو انما يكون مستفاد
منها لان طبيعته من الطبع
محموس انما يستفاد من ارضاع
القباض كما هو ظاهر وان اراد بها
المصلحة فذلك العقل وان كان
لكن لو فاما ان يكون

[illegible]

اولا بالعبارة قلنا نقول
اولا اننا نشأ به في القوة الحركية
وقد تأملنا في القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية

من القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية

والا فليس يكون
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية

على الاول فالمراد تحريكها وان حصلت على الثاني فيكون المراد ان يكون
المبدء ما شعور والحمل على الاول بالعبارة فان كان لها شعور قيل
مجرد الشعور لا يكفي في كون الحركة ارادية كما في السخط من كل موضع
شعورية بسقوطه بل اذا كان لها شعور وارادة معا فهي الحركة الارادية
اقول هذا مد فوج بان مبدأ الميل هناك هو الطبيعة ولا شعور لها
جواب لا بد
المصدر لقول
تقيل آه قيل
من افقاس
تحقيق بيان
ان لا يكون في
ان كلامه صحيح
في الاسباب
في الاسباب

فان الحركة
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية
التي هي القوة الحركية في القوة الحركية

من فوج بان مبدأ الميل هناك هو الطبيعة ولا شعور لها
جواب لا بد
المصدر لقول
تقيل آه قيل
من افقاس
تحقيق بيان
ان لا يكون في
ان كلامه صحيح
في الاسباب
في الاسباب

من حيث نفس
من حيث نفس
من حيث نفس
من حيث نفس

[illegible]

[illegible]

في اثبات الزمان

[illegible]

عاصدا ان الزمان هو مقدار ما يكون
 الحرك لا يثبت بمقدار زمانه بل بمقدار
 الحرك لا يثبت بمقدار زمانه بل بمقدار
 الحرك لا يثبت بمقدار زمانه بل بمقدار
 الحرك لا يثبت بمقدار زمانه بل بمقدار

وفي المباحث الشرقية ان الزمان كالحركة له معنيان احدهما امر
 بمرور لثبات الامام الثاني ١٢
 اي كما ان الحركة لها معنيان كذا الزمان

موجود في الخارج غير منقسم هو مطابق للحركة عن التوسط

بالان السبيل ايضا والثاني امر منقسم هو لا وجود له في الخارج فانه

كما ان الحركة بمعنى التوسط تفعل الحركة بمعنى القطع كذلك ذلك

الذي هو مطابق وغير منقسم مثله كقولنا لا يمتد زمانا

مطابقا للحركة بمعنى القطع وهو مقدار الحركة كقولنا الزيادة

في الزمان

على ما هو به ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا

انما اول انقسام ما لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا

انما اول انقسام ما لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا

انما اول انقسام ما لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا
 لا لا انقسام في زمانه ولا يطبق ما لا انقسام في زمانه ولا

تو یہ تو
مقدارہ الماد
بالبقار بار ہو
نویں میں انی
المسطح
ما حل فی
کنتی الا لاخیر
اسے بقید
رشتے سوار
علیٰ نیا والا
والا داخل
الدلیل فان
رشتے القادر
تو بقید

الزمان

غير ان
وبالعكس
ان
قد
المسا
العكس
لقد
لا يكون
فان
معلوم
بين
الفضاء

من انما متتالية وفيه لا يكون مقدار
من انما متتالية على قول لا
لان الحد الذي يكون مقدار
متتالية من غير مقدار الاول
ان يقول لا من غير مقدار الاول
متتالية وليس من غير مقدار الاول
نعم الله على قدر عقولهم
ان مقدارية الزمان تتوقف
على كمية اذ المقدار ليس الكفاية
فما ثبت مقدارية الزمان تتوقف
انكم وكيف الزمان تتوقف على مقدار
لكن يادوقه المقصود بالذات فالتعريف
بالمرتين قابلا بالذات فالتعريف
بالاصلا والذات فالتعريف

تو مان
علی السی تمسوف علی الزمان
و کمال انشی نقار و تمسوف لهما
مطل قبول لهما بالذات و قبول لهما
بالذات ممل و طایب مقدار شمس
نیست المدعی فاضل و قبول لهما
صین القضاة سلمه و قبول لهما
یکین با جواب بان کلامی کمال و قبول
غیر قابل لهما بالذات و موطا جزی
ایکون القابل اذات هو المقدار
و مقدار المسألة فان شمس مقدار
و مقدار اصلاح الدین الروی
و قبول و هو منفع قبل کین
انبات القضاة المنوع بان ادا
فرضا الزمان مجرد من کمال
و تقضایه و جود و کمال
التقصان و ذکر

والنقصان بالذات وليس مركباً
المطابقة للمساواة التي تقع عليها
المساواة من اجزاء لا تجزى فيكون
على ان يكون كما وهو موقوف على
وهو ممنوع ولا يخلو اما ان يكون

[illegible]

من انات متيالية لانه مطابق للحكمة
الحكمة فلو تركب الزمان منها التركب
من مقدار اقل مقدار يتوقف
انه قابل للزيادة والنقصان بالذات
مقدار الهيأة و تارة

التي لا تقضي
 وبما خلفه من الجليل
 ان الزمان متصلا واحدا لا يجزى
 من الآيات وذلك ان الدنيا
 عين القضاء ليس الزمان
 كما ذكر في آيات كون الزمان
 فكلون هي الدنيا لا متصلا مع
 والسبب في ان الزمان متصلا
 على طبق ما ذكره المعصومين
 مشترك فيما في الزمان
 منها ان الزمان اذا جرد العقل
 ما هو خارج عن كيد فانه اذا جرد
 باذات خلاص الحركه فلهذا لما
 لها فلا يكون حركه الحول من حركه
 يقال فانه ان الحول
 ان لا يجزى لواقع فلا
 في النفس الامارة بما لا يقضي
 ان لا يجزى لواقع فلا
 ان لا يجزى لواقع فلا

وحيث ان تقدم انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه

وانه حال بالضرورة وحيث يكون ان يكون تقدمه
ايضا غير زمان وقد يجب ان التقدم الزمان لا يقتضي ان يكون كل من
التقدم والمتأخر في زمان مغاير بل يقتضي ان يكون السابق قبل
اللاحق قبلية لا لاجتماع القلب معها البعد فان هذه قبلية لا توجد
بدون الزمان فان لم يكن شيء من التقدم والمتأخر كانا اجتمعا
في الزمان وان كان احدهما كانا والاخر ليس زمانا اجتمعا في الزمان
الزمان دون الاول وان كان كل واحد منهما زمانا لم يجتمع في شيء
منهما الزمان انما عليه وذلك لان قبلية المذكي

الاستحالة في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه

فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه

في الزمان

في زمانين فانه
انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه

فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه
فان تقدمه انما هو في تقدمه

[illegible][illegible][illegible]

كانت في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على
 ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وذلك لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وذلك لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

في الزمان

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وذلك لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وذلك لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وذلك لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وذلك لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

الفاء اذا كان منكوسا لم يصح ما يليه اسم فوقه وما يليه رجلا
 تحتها بل صار اسما من تحت ورجلا من فوق بخلاف باقي الجهات فان
 المتوجه الى الشرق قبل الى الشمال والى الغرب خلفه الجنوب
 يمينه والشمال شماله ثم اذا توجه الى المغرب تبدل الجميع وصار قبله
 خلفه وبالعكس يمينه شماله وبالعكس واجهه تطلق على منتهى
 الاشارات على منتهى الحركات المستقيمة والنظر الى الاول قبل اوجه
 الفرقه محمل بالاعمال اعطوا له منتهى الاشارة الحسية ومقطعها

الفوق في اللغة من فوق وهو ما فوقه وهو الذي هو فوقه
 والاسفل من تحت وهو ما تحته وهو الذي هو تحته
 واليمين الى اليمين وهو ما الى يمينه وهو الذي الى يمينه
 واليسار الى اليسار وهو ما الى يساره وهو الذي الى يساره
 والشرق الى المشرق وهو ما الى مشرقه وهو الذي الى مشرقه
 والغرب الى المغرب وهو ما الى مغربه وهو الذي الى مغربه
 والجنوب الى الجنوب وهو ما الى جنوبه وهو الذي الى جنوبه
 والشمال الى الشمال وهو ما الى شماله وهو الذي الى شماله

الفوق في اللغة من فوق وهو ما فوقه وهو الذي هو فوقه
 والاسفل من تحت وهو ما تحته وهو الذي هو تحته
 واليمين الى اليمين وهو ما الى يمينه وهو الذي الى يمينه
 واليسار الى اليسار وهو ما الى يساره وهو الذي الى يساره
 والشرق الى المشرق وهو ما الى مشرقه وهو الذي الى مشرقه
 والغرب الى المغرب وهو ما الى مغربه وهو الذي الى مغربه
 والجنوب الى الجنوب وهو ما الى جنوبه وهو الذي الى جنوبه
 والشمال الى الشمال وهو ما الى شماله وهو الذي الى شماله

الفوق في اللغة من فوق وهو ما فوقه وهو الذي هو فوقه
 والاسفل من تحت وهو ما تحته وهو الذي هو تحته
 واليمين الى اليمين وهو ما الى يمينه وهو الذي الى يمينه
 واليسار الى اليسار وهو ما الى يساره وهو الذي الى يساره
 والشرق الى المشرق وهو ما الى مشرقه وهو الذي الى مشرقه
 والغرب الى المغرب وهو ما الى مغربه وهو الذي الى مغربه
 والجنوب الى الجنوب وهو ما الى جنوبه وهو الذي الى جنوبه
 والشمال الى الشمال وهو ما الى شماله وهو الذي الى شماله

كون الفاعل مستمرا

الفوق في اللغة من فوق وهو ما فوقه وهو الذي هو فوقه
 والاسفل من تحت وهو ما تحته وهو الذي هو تحته
 واليمين الى اليمين وهو ما الى يمينه وهو الذي الى يمينه
 واليسار الى اليسار وهو ما الى يساره وهو الذي الى يساره
 والشرق الى المشرق وهو ما الى مشرقه وهو الذي الى مشرقه
 والغرب الى المغرب وهو ما الى مغربه وهو الذي الى مغربه
 والجنوب الى الجنوب وهو ما الى جنوبه وهو الذي الى جنوبه
 والشمال الى الشمال وهو ما الى شماله وهو الذي الى شماله

الفوق في اللغة من فوق وهو ما فوقه وهو الذي هو فوقه
 والاسفل من تحت وهو ما تحته وهو الذي هو تحته
 واليمين الى اليمين وهو ما الى يمينه وهو الذي الى يمينه
 واليسار الى اليسار وهو ما الى يساره وهو الذي الى يساره
 والشرق الى المشرق وهو ما الى مشرقه وهو الذي الى مشرقه
 والغرب الى المغرب وهو ما الى مغربه وهو الذي الى مغربه
 والجنوب الى الجنوب وهو ما الى جنوبه وهو الذي الى جنوبه
 والشمال الى الشمال وهو ما الى شماله وهو الذي الى شماله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

في سائر الاجسام وان لم يكن لها الجزاء متميزة على الوجه المذكور قلنا

الخاص فهو أن الجسم يمكن أن يفرض فيه إبعاد ثلثه متقاطعة على

زوايا قوائم و لكل بعد من اطراف فلک جسم جواک ست الان

اعتبار بعضها عن بعض توقف على اعتبار الأجزاء المتميزة في الجسم

فَطَرَفَا الْاِمْتِدَادِ الطُّوْلُ يُسَمِّيهِمَا الْاَنْبَا يُعْتَبَرُ حَوْلَ قَامَتِهِ حِينَ

هو قائمٌ بالفوق والتحت وطرف الامتداد العرضي يُستعملُ باعتبار

عققتوه بالهدوء والشكر، وطفوا الامتداد العنقسي من اعين

شمال ۱۰۰
عند خراب
میدان وادگاه
افق بنید
الذی عند
عالمین

قال الطبري
 الذي قد
 البطلان تمام
 والذي عند
 انظر ذلك

وہی ہے جو کہ

اولا بے : ان کے لئے اور دوسرے : ان کے لئے

[illegible][illegible]

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ما من رجل إلا وله حظ من الدنيا والآخرة»

فصل اول در بیان احوال و حال

اینکه در میان جمعی از اهل بیت
و از جمله اهل بیت علی بن ابی طالب
و از جمله اهل بیت علی بن ابی طالب
و از جمله اهل بیت علی بن ابی طالب

عامة والكبرى
عامة والكبرى

لَا تَكُنْ مِنَ الْآبِغَادِ وَالْخِلَابِ
الَّذِينَ يَكُونُونَ لِلْأَعْيُنِ

بسم الله الرحمن الرحيم

اتكلم في حقك

مؤمنین ان کے بعض مضمونوں

عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى

استدلال

من القضاة
المطلوعين وهي واثق

غلامرضا علی شایسته

فلا تخفوا

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

پیشہ لکھنا

في الواقع قد اختلفت على ما

۱۰۰

المؤمنين ومقاتليهم على الأعداء
فقد طبق اعتبار العامة على
الطبع

یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ خُذُوا زِينَتَكُمْ

فیحصل زواجر و خطامن الذی

مستطاب

بعض معجزاتی که در بعضی از این کتابها

لاشارة الى تحريمه في كل ما ذكره

على كذا من كذا

قصة الفلك

الاشارة على
مكتبة الجليلات على
مكتبة الجليلات على
مكتبة الجليلات على

کتابت المجلدات
سوفیہ

آه کافکس مشافهات

والقطب الاوسط

التي منها يظهر
من الانسان يظهر
سطها في قدره
يظهر

فعلما كذا صرح به السالك
عليك ما فيه فاك

التي الفوق والحق والحق والحق

قوله لا يغير الله
أمره قطعي

فوقه، والأخرى يبرز السدود جهداً شديداً، وهو على جميع الصفحات سليمة، قوله في سائر الأفعال التسعة، وبمرقة الماء، مع الأرض مرة، وهو ذكره الشارح أن ذلك تحت، داخل في المذكورات، لا خارج، «الحج المبرور» ٢٣

[illegible]

لو لم يكن كذلك لما أمكن الإشاعة اليها وقد يقال أنهم ذهبوا الى ان الحروف
 هي التي تتحرك فيكون
 ليس مركبة من النطق ولا السطوح من الخطوط بل هي متصلة في
 الحروف
 لا يكون
 النطق ايضا
 بالخط يكون
 الاشارة اليها
 وعدم الحركات
 اي ليست بسطوح مركبة من الخطوط

انفسها الامفصل في ما مع انهم جازوا الاشارة الحسية الى النقطة
المتوهمة في وسط الخط والخط المتوهمة في وسط السطح فاليلزم

ثَوْنُ الْمَشَارِ إِلَى أَشْرَاقِ الْحَسِيَةِ مَوْجُودٌ فِي الْخَارِجِ بَيْنَ لَزْمِ أَحَدِ
الَّذِي هُوَ الْمَطْلُوبُ أَشْجَانَةً هُنَا ١٢
وَبُغْرِ مَطْلُوبٍ هُنَا أَشْجَانَةً ١٣
الْأَمْرُ أَمَا وَجُودُهُ فِيهِ أَوْ وَجُودُ الْجُلِّ لَذِي يُتَوَقَّمُ الْمَشَارِ إِلَيْهِ فِيهِ

وَمَا أَمْنٌ إِلَّا بِجِهَةِ اللَّهِ الْمُبْتَغَىٰ إِلَيْهِ الْوَصُولُ وَالْجِبَا وَالْقَبْرُ مِنْهَا وَأَمَّا قَبْلُ
الْإِسْلَامِ فَكَانَ يُدْعَىٰ إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هَدًى وَسَبْحًا لِلَّهِ الْمَلِكِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ

في نفس
 والامكان ان لا يكون
 في نفس الامر
 بل يلزم
 آه واجل
 اما ان يوجد
 لا اجسام
 وهو المحل
 فيتم فيه
 موهبت
 محو
 كمن
 المحل
 يمكن
 القاس
 والاول

استدراك الفلك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الاتجاه بها لامكان اتجاه المتحرك المبدوم الذي يقصد بالتحرك
 تحصيله كما في الحركة الكيفية وههنا بحث ذمك ايضا اتجاه المتحرك
 المبدوم بالوصول اليه عند لقائنا بان المكان هو السطح وانما
 قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها بالوانقسمت ووصل
 المتحرك الى اقرب الجزئين من الجهة وتحرك فلا تتحرك حركته في الجهة
 لانها بما عينا واليه الحركة فلو كانت الحركة في الجهة كانت الجهة مسافة
 لوجه وانما محال وحينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجهة والى
 المقصد فان تحركه من المقصد لم يكن بعدا لجزئين من الجهة والالكانت
 البعثة الى الجهة واتحرك الى المقصد لم يكن اقرب الجزئين من الجهة

[illegible][illegible]

قوله لا اله الا الله من اول ما خلق الله
 الى ان ياتي يوم القيمة
 قوله لا اله الا الله من اول ما خلق الله
 الى ان ياتي يوم القيمة
 قوله لا اله الا الله من اول ما خلق الله
 الى ان ياتي يوم القيمة

[illegible]

[illegible]

لا يخلو عن نخل كما يظهري بادي تأمل ومتى كان كذلك كارتحدا

بجسم واحد وجب ان يكون كذا الراجح الذي ليس بمرتبة لا يتحد

بإجماع السفل لأنهم السفل غاية الجحد عن جمة الفرق بحيث

لا يمكن ان يصور هناك ما هو ابعد والاشد لت جهنم السفلى

بالنسبة الى ما هو ابعد منه فصارت فوقاً بالقياس الى ذلك

الابعد ولا يتحد ذبه اي بغير الكرى غاية البعد سو اء

كان البعد داخلا وخارجا بل البعد الخارج لا يتحد دفائنه

قال من قال في حق الله
 ما ليس له من الدين
 ما ليس له من الدين
 ما ليس له من الدين

وكون فلفله الاول فلفله
طهره بغير فلفله
شئ من الدود والمتوسل ان
ويجوز ان يكون في جوارحه
كان جسم واحد

على الأثر
مضى فكانت خدوا جبا
المدان يكون المظالم التي تحدد
الاصول او كتر من واحد فاما
الاصول او كتر من واحد فاما
الاصول او كتر من واحد فاما

[illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

بجواز ضلنا
اصلا والامر بكن بعد عن
الحيد الذي هو العاقد فكيف
انما يتجرى من فروع الامر
محمودا بالخير

البعيد الدار في غيبه عن كنف
البعيد الدار في غيبه عن كنف

اے میرے فاضل
 اگر میری نقطہ
 واحدی کی ممکن ان نفس
 و عوالم کی متباد

اگر میری ممکن ان نفس
 و عوالم کی متباد

وَأَفْضَلُ الْجَيْشِ الْكَلْبُ شَيْئًا
يَطْلُوهُ دُخَانُ طَبَقِ جَبِيعِ
وَأَكْبَرُ كَلْبٍ فِي جَبِيعِ
يُحِبُّ أَنْ يَلْبَسَ الْبُزْءَ الْبُزْءَ

بعد من ستر من ستر
تسلياً في بعد الكرم من ستر
نزه النقطة كمن خاد
المعد الرادع

الجلالوت في الجند والبر
المكاتب في الجند والبر
الجلالوت في الجند والبر
المكاتب في الجند والبر

فان السطح والخطوط والاشكال
والفعل في الحركات متباينة

استدارة العلك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب
ويعلم على علمه ما لا يعلمون
والسلام على من اتبع الهدى
اللهم صل على محمد وآل محمد
صلى الله عليهم وسلم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ان خاتمة البعدوان البعدوان البعدوان
ان خاتمة البعدوان البعدوان البعدوان
ان خاتمة البعدوان البعدوان البعدوان

[illegible]

سواریان در کمال
 نیت آبادگان
 بقول فان علی
 و اخلاص

تحدداً لاجهتين باعتبار مركزه ومحيطه ويقع المحاط حتماً داخل

في التحديد ولا بد ان يكون الحد محيطاً لساكن الاجسام اذ لو كان

جسم لما كانت جهة الفوق القائمة به متممة الاشارة المحسنة

المطلوب وانت تعلم ان ما ذكره المصنف لو ثبت ليدل على كروية

جسم محل للفوق والتحت محيطاً لساكن الاجسام وهو الفلك كالا

ولا يدل على كروية جميع الافلاك وكذا الاحوال المثبتة في الفصول

فصل في ان الفلك بسيط اي لم يتكون من اجسام مختلفة الطبائع

فوساطة الفلك

لقد اوردوا من قبلهم من هذا الباب ما لا يحصى من الدلائل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...
فان قيل قد يقال ان هذه الدلائل لا تدل على كروية الارض بل على كروية الافلاك...
فالجواب ان هذه الدلائل تدل على كروية الارض والافلاك والاجسام السماوية جميعاً...

ما يكون كل جزء مقدار منه بحسب الجنس مساويا لكلامه في الاسم
واحد فيد ص فيه العناصر ولا أعضاء المتشابهة بدون الالاف
لانه لا يقبل الحركة المستقيمة اي الاينية مطلقا والمستدبرة
هي الوضعية واما حركة الجواله ونظاؤها فانها تسمى
مستدبرة لغة لا اصطلاحا كما صرح به بعض المحققين
ومتي كان كذلك كان بسيطا اما انه لا يقبل الحركة

فيساكنه الفلك

الاستدبرة لغة لا اصطلاحا كما صرح به بعض المحققين
ومتي كان كذلك كان بسيطا اما انه لا يقبل الحركة

الاستدبرة لغة لا اصطلاحا كما صرح به بعض المحققين
ومتي كان كذلك كان بسيطا اما انه لا يقبل الحركة

الاستدبرة لغة لا اصطلاحا كما صرح به بعض المحققين
ومتي كان كذلك كان بسيطا اما انه لا يقبل الحركة

147/

[illegible]

والفداك ليس كذلك بل يتجدد به الجمات فلا يكونوا بالحركة
 أي ليس الجمات متجددة قبله لا من قبله

المستقيم ومثي كان كذلك وجب ان يكون مستقيماً اذ لو كان مكراً

فاما ان يكون كل واحد من اجزائه ايسا خطا على شكل طبعي

اَوْ قَرِيًّا وَيَلُوْزُ بَعْضُهَا عَلٰى شَكْلِ طَبِيعِيٍّ وَبَعْضُهَا عَلٰى شَكْلِ مُسَرَّيٍّ

للسبط هو شك في الكثرة قالوا لان الطبيعة في الجسم السبط واحد

والفاعل الواحد في القابل الواحد لا يفعل الا فعلا واحدا وكل

شيء سوى الكثرة ففصله افعال مختلفة فان المصنوع من الاشكال يكون

۵۱۲۴
 ۵۱۲۵
 ۵۱۲۶
 ۵۱۲۷
 ۵۱۲۸
 ۵۱۲۹
 ۵۱۳۰
 ۵۱۳۱
 ۵۱۳۲
 ۵۱۳۳
 ۵۱۳۴
 ۵۱۳۵
 ۵۱۳۶
 ۵۱۳۷
 ۵۱۳۸
 ۵۱۳۹
 ۵۱۴۰
 ۵۱۴۱
 ۵۱۴۲
 ۵۱۴۳
 ۵۱۴۴
 ۵۱۴۵
 ۵۱۴۶
 ۵۱۴۷
 ۵۱۴۸
 ۵۱۴۹
 ۵۱۵۰
 ۵۱۵۱
 ۵۱۵۲
 ۵۱۵۳
 ۵۱۵۴
 ۵۱۵۵
 ۵۱۵۶
 ۵۱۵۷
 ۵۱۵۸
 ۵۱۵۹
 ۵۱۶۰
 ۵۱۶۱
 ۵۱۶۲
 ۵۱۶۳
 ۵۱۶۴
 ۵۱۶۵
 ۵۱۶۶
 ۵۱۶۷
 ۵۱۶۸
 ۵۱۶۹
 ۵۱۷۰
 ۵۱۷۱
 ۵۱۷۲
 ۵۱۷۳
 ۵۱۷۴
 ۵۱۷۵
 ۵۱۷۶
 ۵۱۷۷
 ۵۱۷۸
 ۵۱۷۹
 ۵۱۸۰
 ۵۱۸۱
 ۵۱۸۲
 ۵۱۸۳
 ۵۱۸۴
 ۵۱۸۵
 ۵۱۸۶
 ۵۱۸۷
 ۵۱۸۸
 ۵۱۸۹
 ۵۱۹۰
 ۵۱۹۱
 ۵۱۹۲
 ۵۱۹۳
 ۵۱۹۴
 ۵۱۹۵
 ۵۱۹۶
 ۵۱۹۷
 ۵۱۹۸
 ۵۱۹۹
 ۵۲۰۰
 ۵۲۰۱
 ۵۲۰۲
 ۵۲۰۳
 ۵۲۰۴
 ۵۲۰۵
 ۵۲۰۶
 ۵۲۰۷
 ۵۲۰۸
 ۵۲۰۹
 ۵۲۱۰
 ۵۲۱۱
 ۵۲۱۲
 ۵۲۱۳
 ۵۲۱۴
 ۵۲۱۵
 ۵۲۱۶
 ۵۲۱۷
 ۵۲۱۸
 ۵۲۱۹
 ۵۲۲۰
 ۵۲۲۱
 ۵۲۲۲
 ۵۲۲۳
 ۵۲۲۴
 ۵۲۲۵
 ۵۲۲۶
 ۵۲۲۷
 ۵۲۲۸
 ۵۲۲۹
 ۵۲۳۰
 ۵۲۳۱
 ۵۲۳۲
 ۵۲۳۳
 ۵۲۳۴
 ۵۲۳۵
 ۵۲۳۶
 ۵۲۳۷
 ۵۲۳۸
 ۵۲۳۹
 ۵۲۴۰
 ۵۲۴۱
 ۵۲۴۲
 ۵۲۴۳
 ۵۲۴۴
 ۵۲۴۵
 ۵۲۴۶
 ۵۲۴۷
 ۵۲۴۸
 ۵۲۴۹
 ۵۲۵۰
 ۵۲۵۱
 ۵۲۵۲
 ۵۲۵۳
 ۵۲۵۴
 ۵۲۵۵
 ۵۲۵۶
 ۵۲۵۷
 ۵۲۵۸
 ۵۲۵۹
 ۵۲۶۰
 ۵۲۶۱
 ۵۲۶۲
 ۵۲۶۳
 ۵۲۶۴
 ۵۲۶۵
 ۵۲۶۶
 ۵۲۶۷
 ۵۲۶۸
 ۵۲۶۹
 ۵۲۷۰
 ۵۲۷۱
 ۵۲۷۲
 ۵۲۷۳
 ۵۲۷۴
 ۵۲۷۵
 ۵۲۷۶
 ۵۲۷۷
 ۵۲۷۸
 ۵۲۷۹
 ۵۲۸۰
 ۵۲۸۱
 ۵۲۸۲
 ۵۲۸۳
 ۵۲۸۴
 ۵۲۸۵
 ۵۲۸۶
 ۵۲۸۷
 ۵۲۸۸
 ۵۲۸۹
 ۵۲۹۰
 ۵۲۹۱
 ۵۲۹۲
 ۵۲۹۳
 ۵۲۹۴
 ۵۲۹۵
 ۵۲۹۶
 ۵۲۹۷
 ۵۲۹۸
 ۵۲۹۹
 ۵۳۰۰
 ۵۳۰۱
 ۵۳۰۲
 ۵۳۰۳
 ۵۳۰۴
 ۵۳۰۵
 ۵۳۰۶
 ۵۳۰۷
 ۵۳۰۸
 ۵۳۰۹
 ۵۳۱۰
 ۵۳۱۱
 ۵۳۱۲
 ۵۳۱۳
 ۵۳۱۴
 ۵۳۱۵
 ۵۳۱۶
 ۵۳۱۷
 ۵۳۱۸
 ۵۳۱۹
 ۵۳۲۰
 ۵۳۲۱
 ۵۳۲۲
 ۵۳۲۳
 ۵۳۲۴
 ۵۳۲۵
 ۵۳۲۶
 ۵۳۲۷
 ۵۳۲۸
 ۵۳۲۹
 ۵۳۳۰
 ۵۳۳۱
 ۵۳۳۲
 ۵۳۳۳
 ۵۳۳۴
 ۵۳۳۵
 ۵۳۳۶
 ۵۳۳۷
 ۵۳۳۸
 ۵۳۳۹
 ۵۳۴۰
 ۵۳۴۱
 ۵۳۴۲
 ۵۳۴۳
 ۵۳۴۴
 ۵۳۴۵
 ۵۳۴۶
 ۵۳۴۷
 ۵۳۴۸
 ۵۳۴۹
 ۵۳۵۰
 ۵۳۵۱
 ۵۳۵۲
 ۵۳۵۳
 ۵۳۵۴
 ۵۳۵۵
 ۵۳۵۶
 ۵۳۵۷
 ۵۳۵۸
 ۵۳۵۹
 ۵۳۶۰
 ۵۳۶۱
 ۵۳۶۲
 ۵۳۶۳
 ۵۳۶۴
 ۵۳۶۵
 ۵۳۶۶
 ۵۳۶۷
 ۵۳۶۸
 ۵۳۶۹
 ۵۳۷۰
 ۵۳۷۱
 ۵۳۷۲
 ۵۳۷۳
 ۵۳۷۴
 ۵۳۷۵
 ۵۳۷۶
 ۵۳۷۷
 ۵۳۷۸
 ۵۳۷۹
 ۵۳۸۰
 ۵۳۸۱
 ۵۳۸۲
 ۵۳۸۳
 ۵۳۸۴
 ۵۳۸۵
 ۵۳۸۶
 ۵۳۸۷
 ۵۳۸۸
 ۵۳۸۹
 ۵۳۹۰
 ۵۳۹۱
 ۵۳۹۲
 ۵۳۹۳
 ۵۳۹۴
 ۵۳۹۵
 ۵۳۹۶
 ۵۳۹۷
 ۵۳۹۸
 ۵۳۹۹
 ۵۴۰۰
 ۵۴۰۱
 ۵۴۰۲
 ۵۴۰۳
 ۵۴۰۴
 ۵۴۰۵
 ۵۴۰۶
 ۵۴۰۷
 ۵۴۰۸
 ۵۴۰۹
 ۵۴۱۰
 ۵۴۱۱
 ۵۴۱۲
 ۵۴۱۳
 ۵۴۱۴
 ۵۴۱۵
 ۵۴۱۶
 ۵۴۱۷
 ۵۴۱۸
 ۵۴۱۹
 ۵۴۲۰
 ۵۴۲۱
 ۵۴۲۲
 ۵۴۲۳
 ۵۴۲۴
 ۵۴۲۵
 ۵۴۲۶
 ۵۴۲۷
 ۵۴۲۸
 ۵۴۲۹
 ۵۴۳۰
 ۵۴۳۱
 ۵۴۳۲
 ۵۴۳۳
 ۵۴۳۴
 ۵۴۳۵
 ۵۴۳۶
 ۵۴۳۷
 ۵۴۳۸

ان الانبياء السابقين الذين اقبلوا من الامم
والانبياء الذين اقبلوا من الامم

الادب في سبطه ولبس في ان
والجوراس

[illegible][illegible]

قولك لا افعل انما يجب ان
 يكون محذوف كقولك لا افعل
 بل تنجزه ما هو في
 سوى الكلام في قوله في
 الكلام انما افعل لا تخلفه
 لان فيها سحبا وجها تعليميا
 قوله في قوله افعل
 لا ليس الاوان في تلك
 الافعال انما هو في الراء
 انما لا يفي تخلفه من تلك
 الافعال كالسبع وانما
 واللفظ للضم حيث
 واو ليس شيئا منها
 قولك

في بساطنا الفلكي

انصاف
 فاعلم ان الله لا يهدي
 القوم الظالمين
 ان الله لا يهدي
 القوم الظالمين

والله اعلم
بما فيه
الكتاب
والله اعلم
بما فيه
الكتاب

نونا و اجیب بداد لایه زیندا
من القسط

فقد ورد في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لا تأكلوا من
الخبز الذي لم يخبز
في النار

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من تعذر التخليص فلا بد من
التفويض والرجوع إلى
السلطة المختصة

فخاف للآخرين بالاسم
والكوكب فان

جَانِبٍ مِنْهُ خَطَاوُ الْآخِرِ مُطْحَاوُ الْآخِرِ نِقْطَةٌ وَلَوْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا

کرنے کا استعمال نہ یحاصل من مجموعہ سے کر کے متصل الاجزاء ولا

سبيل الى الثاني والثالث لانه لو لم يكن كل واحد منها او بعضهما

كذلك فيكون طالبا للشكل الطبيعي فيكون قابلا للحركة المستقيمة فان

تغير الشكل لا يخلو عن حركة اينية هذا خلف لا يخفى عليك ان الشا

عليه السلام
بالسنة النبوية
لان الكون
الاساس
في سنة
الاساس

ان الاستحالة وان
الاستحالة وان

في السجدة والركعة والركعة والركعة
 ساجدة الركعة والركعة والركعة
 الركعة الركعة الركعة الركعة
 الركعة الركعة الركعة الركعة

مستمع الا باني الما
المطلوب في الما
المطلوب في الما

[illegible]

ان بديع الشايع
سليمان بن ابي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان

عن بعض النسب ان

[illegible][illegible]

مجلس شورای اسلامی - تهران - ۱۳۵۷

مہادیو گجپتی

استدراك القائل

1

مفتی الیہود

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مدرسة لكل من أراد أن يتعلم

[illegible]

سید محمد علی

١٩٩٩

لَا يَنْفَعُ الْغُلَامَ إِلَّا الْغُلَامُ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
الشفيع للناس

1

تفصیل کے ساتھ

تاریخ	۱۳۰۲
-------	------

فيما سبق استحال ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد
ههنا استحال ان تكون اجزائه قابلة لها وقد يقال اذا كانت اجزائه
قابلة للحركة المستقيمة كانت حركاتها متقدمة عليها وهي
متقدمة عليه لتقدم الجزيء على الكل فيلزم ان تكون الجهات متقدم
عليه فلم يكن محال ان هذا خلف وفيه بحث اما او فلا تجزئ
الفلك اذا تحرك على دائرة مركزها مركز العالم فهو لم يتحرك الى
احد جهتي الفوق وال التحت فلم يلزم تحريكها قبل الحد والحد انما هو الحد

فيما سبق استحال ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد
ههنا استحال ان تكون اجزائه قابلة لها وقد يقال اذا كانت اجزائه
قابلة للحركة المستقيمة كانت حركاتها متقدمة عليها وهي
متقدمة عليه لتقدم الجزيء على الكل فيلزم ان تكون الجهات متقدم
عليه فلم يكن محال ان هذا خلف وفيه بحث اما او فلا تجزئ
الفلك اذا تحرك على دائرة مركزها مركز العالم فهو لم يتحرك الى
احد جهتي الفوق وال التحت فلم يلزم تحريكها قبل الحد والحد انما هو الحد

بالفلك فان اجزاءه لو كانت متحركة في ذلك الفضل فيكون
الوجه الى الجهات فلو كان متحرك في ذلك الفضل فيكون
الوجه الى الجهات فلو كان متحرك في ذلك الفضل فيكون
الوجه الى الجهات فلو كان متحرك في ذلك الفضل فيكون

لقد قلنا في كتابنا في الفلك المستقيم ان الفلك المستقيم
الاول ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون

ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون

استدل في الفلك
ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون

ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون
المستقيم حتى يقال ان الفلك المستقيم يكون على الدليل عليه ان ان يكون

وقد يجب ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل
الى محركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وان
تعلق ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

الفلك
قابل للحركة
المستقيمة

وقد يجب ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل
الى محركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وان
تعلق ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

الحاصل
لا يجوز ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل
الى محركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وان
تعلق ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

الحاصل
لا يجوز ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل
الى محركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وان
تعلق ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

على القائل ان يكون العائق الطبيعى يمتنع ان يتحرك الجسم في كماله المتوسمين بل هو لا يشعور وادارة ١٦ محصله ان الجسم يتحرك في غير الطور في شرح الاستدلال والسيد الشريف في ما يشبه شرح الخلق في ١٢ من

من القائل ان الجسم يتحرك في غير الطور في شرح الاستدلال والسيد الشريف في ما يشبه شرح الخلق في ١٢ من

الفلك
قابل للحركة
المستديرة

الطبيعية دون ان يكون العائق الطبيعى يمتنع ان يتحرك الجسم في كماله المتوسمين بل هو لا يشعور وادارة ١٦ محصله ان الجسم يتحرك في غير الطور في شرح الاستدلال والسيد الشريف في ما يشبه شرح الخلق في ١٢ من

والسعة كما يستقف عليه ولا استحقاق ذلك وايضا لم يصح
قوله فيكون فيميل مستديرا لصلادته وظهر ان السبيل ان يحل
الطبع على الطبع والعائق الطبيعى على المتناول لما له شعور وادارة
فان الطبيعة ايضا يطلق على سبيل الهند فادارة للطبع كما هو مخرج
المحققين فيمتنع ان يتحرك الجسم في كماله المتوسمين بل هو لا يشعور وادارة ١٦ محصله ان الجسم يتحرك في غير الطور في شرح الاستدلال والسيد الشريف في ما يشبه شرح الخلق في ١٢ من

الطبيعية دون ان يكون العائق الطبيعى يمتنع ان يتحرك الجسم في كماله المتوسمين بل هو لا يشعور وادارة ١٦ محصله ان الجسم يتحرك في غير الطور في شرح الاستدلال والسيد الشريف في ما يشبه شرح الخلق في ١٢ من

الطبيعية دون ان يكون العائق الطبيعى يمتنع ان يتحرك الجسم في كماله المتوسمين بل هو لا يشعور وادارة ١٦ محصله ان الجسم يتحرك في غير الطور في شرح الاستدلال والسيد الشريف في ما يشبه شرح الخلق في ١٢ من

معلومہ مقام اور ایضاً مذکورہ ہمنما جائزے کے کل من البساط

لان
بواجب بعد لا يصلح
ان يكون بطلان احلا واما على
التقدير الثاني فلا بد ان كان الاستعداد
العام للكون المستديره فنا لا يتناهما بل بغير الاستعداد
العام للكون المستديره بوقوفه عليه ومن جلتا ليل وبدر
يتحقق في حقيقة جميعه ان بوقوفه على حقيقة الجبل وبدر
وهو ما يفوقه ان هو قد ودرت ان قدراها اوجب الجبل وبدر
او كذا المستديره فالاستعداد او ما يتحقق في الجبل وبدر
والاستعداد بعينه فلا حاجة اليكون الاستعداد او ما يتحقق
بجميع مع الاستعداد ما سبقت في ادراك الفصل من الجبل
وهذا المعنى غير معلوم ما سبقت في ادراك الفصل من الجبل
الذكره سابقا فانه لا يعلم حقيقة المتوقف
على بوقوفه عليه غير معلوم ما سبقت
فلا يكون بطلان

[illegible][illegible][illegible]

ولما كان متبوع في الفلك الميل المستقيم كان ذلك المبدأ مبدأ

ميل مستدير وقاما قلنا انه لو لم يكن في طبعه مبدأ ميل

مستدير لما قبل الميل المستدير من خارج اي قاسر له لو حرك

من خارج لترك مسافة في زمان اذ لا يتصور وقوع الحركة في

الان ويكون ذلك الزمان اقصر من زمان حركة ذي ميل طبعي

يكون ذلك كميل معاوق المبدأ القسمي لحي الفلك اياه في الجهة

ويحرك بمثل تلك القوة القسرية في عين تلك المسافة و

الا لكان الشيء اي الحركة معاوقا وهو الميل الطبعي

على ان يكون ميل مستدير في عين تلك المسافة و

فيكون ذلك المبدأ مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فان كان الميل مستديرا في عين تلك المسافة و

فيكون ذلك المبدأ مستديرا في عين تلك المسافة و

164

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

فيه علم جميع العوائق فيمكن ان يكون خاليا عن الميل ومقارفا

[illegible][illegible]

بأننا نعرض مثل ذلك العاطي مع دى الميل ايضا وذلك

[illegible]

عدي يوم الميل ساعة وسكان ذي الميل ساعتين فاذا فرضنا

[illegible][illegible]

١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١

[illegible]

ان کیوں نہ تھا جب یہ قدر تھی کہ
ان کا نام و نامیوں ہوں
میں نے ان کو اپنے ہاتھ سے
میں نے ان کو اپنے ہاتھ سے

من ودا العبد من خلاف
الملك كمان العبد
مستند بالانتمى الى
اشياء الملك
الذوات ما هو كونه
الاولى ان يكون
او لا بان يكون
الا انه ليس
بالقادر

اجزاء منقسمة كل واحد منها مسافة في زمانية حركة فوضت
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من
اجزاء تلك الحركة وذلك الجزء ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فمما هي الحركة من حيث
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

فانما يقتضي زمانا مع قطع النظر عن المسافة في جميع
الاجزاء من قسمتها في زمانية حركة فوضت
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من
اجزاء تلك الحركة وذلك الجزء ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فمما هي الحركة من حيث
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

فانما يقتضي زمانا مع قطع النظر عن المسافة في جميع
الاجزاء من قسمتها في زمانية حركة فوضت
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من
اجزاء تلك الحركة وذلك الجزء ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فمما هي الحركة من حيث
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

الفلك
قابل للحركة
المستديرة

فانما يقتضي زمانا مع قطع النظر عن المسافة في جميع
الاجزاء من قسمتها في زمانية حركة فوضت
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من
اجزاء تلك الحركة وذلك الجزء ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فمما هي الحركة من حيث
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

[illegible]

[illegible]

في المدة المدحرجة وما قيل من ان الميل المستقيم يقتضي توجهه
 لاثبات المناقاة بين الميدين المستقيمين والتمهيد

الجسم الى جهة والمستدير يقضه صوفه عنها بمنوع اذا المستدير لا يقضه

التوجه لانه يقتضى الصرف ولان سلم النافاة فيجب ان تقتضى

الطبيعة الواحدة اثنان متناقضين باعتبارين متقابلين

فصل في ان الفلك لا يقبل الكون والفساد وهما كالحقازبا الاشتراك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الطبيعي المختص
فيما يتعلق بوصول
الطبيعي المختص
فيما يتعلق بوصول
الطبيعي المختص

فلا يصح لهم في الحنفية الاقتداء
بذکرنا هناك فقد ذکره مینا
على

علم معین علی خلد و شصت نوعیة و نوالی اخرى و علی الوجود بعد العلم

والعلم بعد الوجود والمراد منه هو الاول والآخر والاشياء اقترافاً

[illegible]

مرجعة الجہات یقیناً الذوق الفسادی اما الصغری فقد مرت بقریہا واما

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

نصرتهم العاصد و خير احرابي لما بيننا من كل قسم و ما عجز طبعي
في الفصل الرابع من الجزء الاول ١٢

هذا الإيدل على أن يكون الحيز الصبغي الموصولة الحادثة غير حيزاً
 بل يدل على أن المصومين المذكورين يكون حيزاً ١٢

المصورة الفاسدة بل هو موقوف على ان الجزء الواحد لا يقضي طبيعته
 اى كل من الجزء الطبعة المصورة المادية غير الجزء الطبعة المصورة الفاسدة مع

(Handwritten notes at the bottom of the page)

قوله في الصورة بالكلية
في الصورة بالكلية
في الصورة بالكلية

و قد ورد في القرآن الكريم
و قد ورد في القرآن الكريم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مكتوباً في قلوبنا وقلوبكم

الفاصد عن فعله
عقله لا تكون
والان على
الفاصد عن فعله
عقله لا تكون
والان على
الفاصد عن فعله
عقله لا تكون
والان على

بہارِ اہل بیت علیہ السلام

[illegible]

[illegible]

لا بد للخرق والالتيام من افتراق الاجزاء واقتنائها المستدينين
 للحركة والحركة اما مستقيمة او مستديرة فالحرق والالتيام ما
 ان يكون بالمستقيمة منها او المستديرة وما كان اما الاول
 فلا يمتنع ان الفلك لا يقبل بالحركة المستقيمة واما الثاني فلا
 الحرق والالتيام بالحركة المستديرة بان يتحرك بعض الاجزاء على
 الاستديرة في جهة ويترك البعض الاخرى جهة اخرى مخالفة
 للاولى او يسكن لكن هذه الافاعيل المختلفة مستحيلة على الفلك
 لانها لو وجدت لكانت اما طبيعية او قسرية او ارادية ولكل حال
 اما الطبيعية فلا فلك ذو طبيعة واحدة لا يتغير الاشياء واحد
 مختلف واما القسرية فلما تقرر عندهم ان لا قسرية هناك واما الارادية
 فلا فلك ليساطته عام لا فلك الجسمانية المختلفة التي بواسطتها
 تصد تلك الافاعيل المختلفة عن النقل الفلكية بالارادة فصل في ان الفلك

الحركة لانها كانت راجعة
لما كان ساكنة الحركة كانت راجعة
لما كان ساكنة الحركة كانت راجعة
لما كان ساكنة الحركة كانت راجعة

حيثما امكن تذهب الى غير النهاية وتخرج لا سبيل الى الاول والاخر
ووجود بعض غير متناهية وهو المسافة لا الحركة اذا الحركة الموحدة ليست

يعد الحركة التي هي بعد ليست موجودة ولا سبيل الى الثاني والثالث

لوجعت لكانت تنقضي الى طرف قبل الرجوع فتكون منقضية

للسكون لان بين كل حركتين مستقيمتين سكونا لان السبيل

لا يكون على مستقيم واحد والذات
او تخرج من تحت الذات والذات
لا يكون على مستقيم واحد والذات
او تخرج من تحت الذات والذات
لا يكون على مستقيم واحد والذات
او تخرج من تحت الذات والذات

الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون

الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون

حركة الفلك مستمرة
حركة الفلك مستمرة
حركة الفلك مستمرة
حركة الفلك مستمرة

الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون
الوصول الى السكون لا يكون

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

حال الوصول فلو لم يكن موجود حال الوصول لاستحال ان يفعل

الوصول قيل عليه لا تسليمان الليل فاصل الوصول حتى يكون موجود

حال الوصول بل هو موجب للوصول كما لمحركه فلا يجب بقاءه

مع المعلول وكل ما كان الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه

ميل يقتضيه كونه غير موصل يعني الملا وصول لاستحالة اجتماع الميلى

المتناقضين المتناقضين في الجهة او نحو عليه الا عام باننا لا نسلم

في ذلك الحال

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

حال الوصول فلو لم يكن موجود حال الوصول لاستحال ان يفعل

الوصول قيل عليه لا تسليمان الليل فاصل الوصول حتى يكون موجود

حال الوصول بل هو موجب للوصول كما لمحركه فلا يجب بقاءه

مع المعلول وكل ما كان الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه

ميل يقتضيه كونه غير موصل يعني الملا وصول لاستحالة اجتماع الميلى

المتناقضين المتناقضين في الجهة او نحو عليه الا عام باننا لا نسلم

في ذلك الحال

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

حال الوصول فلو لم يكن موجود حال الوصول لاستحال ان يفعل

الوصول قيل عليه لا تسليمان الليل فاصل الوصول حتى يكون موجود

حال الوصول بل هو موجب للوصول كما لمحركه فلا يجب بقاءه

مع المعلول وكل ما كان الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه

ميل يقتضيه كونه غير موصل يعني الملا وصول لاستحالة اجتماع الميلى

المتناقضين المتناقضين في الجهة او نحو عليه الا عام باننا لا نسلم

في ذلك الحال

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

فان قيل لا يفعل الا بالوصول

دوام
حركة الغلك
مستند كذا

على ان يكون في ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

الاستحالة المذكورة أقول كلامه مبني على ان الميل ميل الى

وعلهم ارادوا بالميل ههنا نفس الميل فانه قد يطلق عليها

ايضا ولا شبهة حيث في تلك الاستحالة قال الشيخ لا تصغر الى

قول من يقول ان للميلين شجتهان فكيف يمكن ان يكون فيهما بالفعل

ملافة الى جهة وفيه بالفعل التنحي عنها ولا تظن ان الحجز المرمي الى

فوق فيه ميل الى السفلى البتة بل فيه ميلا من شأنه ان يجرد

ذلك الميل اذا زال العائق فالحال لذ فيه ميل الى الوصول غير المحال

الذي فيه ميل الى الوصول وكل واحد من الميلين بصفتي

الايسال وانزاله الوصول اني اي حادث في اب

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

قوله ارمادوت آقول بوضع هذا التفسير في التفسير لان الاشياء لا يكون اسهل من الاشياء الا ان كان في الاشياء ما هو اسهل من الاشياء

لأن الوصول وكونه غير موصول اني لان حال الوصول اى

ما أحدث هوفيه لو كان زمانا وانقسم فحين ما يكون مجسم

في أحد طرفيه لم يكن وأصلاً إلى المنتهى هذا خلف قيل

فيه نظر لانه ان اراد انه لم يكن واصلا وصولا تاما فلا محذور

فيه وان اراد وصولا في الجملة فممنوع وقد يقال لحد الذي

دوام
حركة الفلك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

عن النعمان بن عبد الله عن
عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم

لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحال في جميع ما ذكرنا وإذا كان كل واحد منهما

منهما أي من الميسلين أنيا وجب أن يكون بين الاثنين فأن لا يتحرك

فيه الجسم ولا لزم تعاقب الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء

لا يتجزى هي كذا كذا ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزى

لا تطبقها أي المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان فكذا خلق هذا

يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا أنه

لو تحرك فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول

في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجو الميل قبل حدوث

إذا تحركت عنه فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول

ان المتحرك الى المنتهى إنما يصل اليه في إن وإذا تحرك عنه بعد

كونه واصلا اليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومبائنا له في

الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلا

في ذلك الزمان كذا كذا ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزى

الاجزاء من الزمان كذا كذا ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزى

الاجزاء من الزمان كذا كذا ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزى

حكمة الفلك

الاجزاء من الزمان كذا كذا ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزى

الاجزاء من الزمان كذا كذا ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزى

زمان الحركة وهو بعض حركة الرحم ثمانية ايام بالحجة باعتبارها

الميل الوصول والميل الموجب للحركة المفارقة وحكم

بأن اجتماعهما في إن واحد محال لأنه يستحيل أن يجتمع في جسم

الايصال الى حد والتفقي عنه فوجب ان يكون كل منهما في

ان معاشر لان اخرفين هما زمان السكون كما مر اقول قد ظهر

مما ذكرنا ان العدول عن الحجة المشهورة مع الذهاب الى

ان الاوصول اني كما فعله المصنف بعد جلد فاعلم ان

الحكمة الحافظة لكلامنا لست مستقيمة فتكون مستقيمة

[illegible]

قوله في بعض النسخ
في بعض النسخ

والصالحات مذكورة على وجهها
والصالحات مذكورة على وجهها

ووجود من لسان

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

ان کا صلہ ان کے لئے ہے

[illegible]

الزمن مال في الزمان
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة

وهذه الحركة غير منقطعة ولا لزوم انقطاع الزمان فلا بد من
وجود حركة مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة يحتمل اللزوم

الحركة الفلكية فاذن يكون الفلك اتم واحد من الافلاك و
هو الفلك الاعظم على رأيهم يتحرك على الاستدارة دائما

وهو المطلوب اقول فيه محتمل لاحتمال ان يكون لبعض الكواكب
حركة مستديرة على نفسه مستمرة ابدًا او يكون الزمان

محفوظا بها هداية يرتفع بها شبهة تمسك بها بعض الحكماء
على انه لا يجب تخلل السكون بين الحركتين قالوا لو وجب ذلك

فاذا فرض انه لم يثبت حجة الى فوق وتلاقت في الجحيم لا ساقطاً
فحيث يماش سطحها سطحه وترجع حينئذ الى الحالة فيجوز

توسط سكون بين حركتهما الصاعدة والهابطة و
ذلك يوجب سكون الجبل واللازم مباطل اذ كل

من السكون في الزمان
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة

الافلاك على الاستدارة
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة

دوام
حركة الفلك
مستديرة
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة

الافلاك على الاستدارة
فلا بد من
وجود حركة مستديرة
على الاستدارة

الحاصل ان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح

ذلك الزمان وينصرف بعده ما عدا هذا خلاصة ما ذكره بعضهم
لتوجيه هذا المقام واقول في بحث اذ لا ريب ان المصالح لا تقوم
بالمحتاج بل بما يحاوره ويقارنه على قاي من الحركة العرضية والنقص
يقول ان الميل الهابط للحبة ليس من هذا القبيل والفرق بين
الميل المصاعد للمجرى المرفوع وبينه وقد يجب ايضا بان الحجة لا يصح

الجميل بل اذا وصلت ريجها اليها وقفت ثم رجعت قبل الوصول الى
الجميل فذلك الذي ذكرته من تلاقي ما فوض حاله ويجعل متلا
للحال الذي هو وقوف الجميل وبان وقوف الجميل في الجوف غير
مستحيل بل مستبعد لكن الضرورات الطبيعية تقتضي

امورا يستبعدها العقل كما في الخلاء فصل
اي الامور التي تستبعدها العقل

فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح

فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح

ان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح

حركة الفلك مستدركة
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح

فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح
فان المصالح لا تكون الا في حق المصالح

في ان الفلك متحرك بالارادة لان حركته الذاتية لو لم تكن

ارادية لكانت اما طبيعية او قسرية لا جازم ان تكون

طبعية لان الحركة الطبيعية هرب عن حالة منافقة
وطلب حالة ملائمة وذلك اي كل من الهرب و

الطلب في الحركة المستديرة محال اما انه لا يمكن ان تكون

هربا فان كل نقطة المناسب ان يقال كل وضع

يتحرك عنها الجسم بالحركة المستديرة فحركته عنها توجه

اليها والهرب عن الشيء بالطبع استحالة ان يكون توجه اليه
فان قلت لو كان ترك كل وضع في الحركة المستديرة

عين التوجه الى ذلك الوضع لاستحال كون حركة

الفلك ارادية ايضا والا لكان ذلك الوضع مراد وغير مراد

في طبعه ليس مستديرا لان الفلك

الطلب في الحركة المستديرة محال اما انه لا يمكن ان تكون

في ان الفلك متحرك بالارادة لان حركته الذاتية لو لم تكن
ارادية لكانت اما طبيعية او قسرية لا جازم ان تكون
طبعية لان الحركة الطبيعية هرب عن حالة منافقة
وطلب حالة ملائمة وذلك اي كل من الهرب و
الطلب في الحركة المستديرة محال اما انه لا يمكن ان تكون
هربا فان كل نقطة المناسب ان يقال كل وضع
يتحرك عنها الجسم بالحركة المستديرة فحركته عنها توجه
اليها والهرب عن الشيء بالطبع استحالة ان يكون توجه اليه
فان قلت لو كان ترك كل وضع في الحركة المستديرة
عين التوجه الى ذلك الوضع لاستحال كون حركة
الفلك ارادية ايضا والا لكان ذلك الوضع مراد وغير مراد
في طبعه ليس مستديرا لان الفلك
الطلب في الحركة المستديرة محال اما انه لا يمكن ان تكون

حركة
الفلك

في ان الفلك متحرك بالارادة لان حركته الذاتية لو لم تكن

في حالة واحدة قلت يجوز ذلك من جهتين فان مبدأ

الحركة اذا كان له شعور كان مختلف اغراضه بخلاف ما اذا

كان عديم الشعور اذ لا يتصور هنا اختلاف الجهات والاغراض

وهنا بحث لاننا نسلط ان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك

الوضع بل الى مثله ضرورة انعدام ذلك الوضع وامتناع احاد

المعدوم واما انها ليست طالبة بل طلبا لحالة ملائمة

فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته المستديرة

فحركته اليه هربه عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال

ان يكون هربا عنه وكان الطبيعة اذا وصلت الجسم

ولا قلت له عا

والا نسلط استحال ان يكون عا

فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا

فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا

الاشياء لا تتحرك الا نحو مركزها...
فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...
فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...

حركة الفلك

فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...
فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...
فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...

فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...
فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...
فان من جهة واحدة لا يمكن ان يكون عا...

الى حالة الملائمة لا يدل على القطع بالحركة بالفعل بل على ذلك التقدير فلفظنا في دواهما يجوز ان لا يصل اليه الا بعد ١٢ الف الف

بالحركة إلى المحلة المطلوبة واسكنه قبل أن يلبس ذلك إذا كانت

الحالة المطلوبة أمر وراء الحركة يتوصل بها إليه وأما إذا كان

المطلوب بالظهر نفس المحرك فلا وقد يُجاء بأن الحركة ليست

طهره اذا اتى بالغوافه فانه اذا اتى تقضم بالتان الغفر

فَكَرُّهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ

[illegible]

ایالت
وکیل
وکیل

موصوف المانع

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

ای اذالم فکر
مکرک الملک
اللسنہ طبعیہ
فلا تستغنی عنہ
ای اذالم فکر
مکرک الملک
اللسنہ طبعیہ
فلا تستغنی عنہ

الفسر على خلاف ميله في تصديره الصبغ حيث لا صبغ الا صبغاً في حبه

[illegible]

وَقَدْ بَدَأَ بِرَبِّهِ يَذَّكَّرُ

عَلَى قَوْلِ الْمُصَنِّفِ أَنَّ كَيْدَ الْإِنْسَانِ لَا يَنْجُوهُ مِنَ الْعَذَابِ إِلَّا بِتَوَكُّلِهِ عَلَى اللَّهِ وَتَقْوَاهُ فِي عَمَلِهِ

[illegible]

حركة
الفلك

لواءية

زبان

الفناء

فمنه ما هو

عبدالله بن عبدالمطلب

پیش از انقضای

افعليه

مجلس

من قلمه

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

القطعة

من صاحبها

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

[illegible][illegible]

لا يكون من القوة قوة كونه كونه
الكل في الحقيقة كونه كونه كونه
الكل في الحقيقة كونه كونه كونه
الكل في الحقيقة كونه كونه كونه

للفلک ليست قوی جماعیة وإنما قلنا ان القوی الجماعیة المذكورة
ان قوی نفسیة كونه كونه كونه

لا تقوی علی تحریکات غیر متناهیه لان کل قوی جماعیة
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ذكرنا هاهنا قیلة تجزئ الجسم للتجزئ الى اجزاء کل منها
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

قوی و اجزاء ای کل جزء منها بالنسبة الى جزء الجسم
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

یقوی علی شیء نسبتیة الى اثر کل القوی بالنسبة الى کل
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

الجسم كنسبة جزء الجسم الى کل و الجملة تقوی علی مجموع تلك الاشياء
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

مجموع
مجموع
مجموع

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

[illegible]

تجود
حركة الفلك عن
المادة

[illegible]

[illegible][illegible]

من انه يريد عليه ما لا يندفع عنه وهو ان الاتساق حينئذ لا
يوجد في اجزاء الحركة اقول يمكن دفعه بان المطلوب موقوف
على اتساق الحركة في نفسها وهو حاصل ولا ينافيه عدم اتساقها
باعتبار العدم العارض لاجزائها المفروضة وقد يقال يمكن ان
يكون المراد باتساق النظام عدم الانقطاع ويعني بالزيادة على
غير المتناهي العدم لانقطاع الزيادة عليه في جهة عدم
تناهيه وذلك لانهم فيما نحن فيه لفرض وقوع التحريك من مبدأ
واحد ويكون هذا القيد احترازا عن الزيادة على غير المتناهي في
جهة التناهي فانها غير مستحيلة بل واقعة تسلسلتين من الحركة
الغير المتناهية مبتدأتين من مبدئين مختلفين احدهما من يوم
والاخرى من يوم اخر قبل ذلك اليوم او بعدة ولا دليل على هذا ان
المصنف لم يذكر قيد كون الزيادة في جهة عدم التناهي لا بد من ذكره

لَمَّا ذَكَرْنَا أَنَّ الزِّيَادَةَ بَدَوْنَهُ خَيْرٌ مُسْتَحِيلَةٌ وَأَمَّا الْإِسْقَاطُ بِمَعْنَى الْإِصْطِلَاقِ

وان كان واجبا للذوا ايضا العدة الاستحالة القيد في الان المصنف في تراجم

ذكره لظهوره في الحركة أقول زيادة غير متناه على غير متناه انما يستحيل

اذا كانا امتداً ٢٣ و٢٤ و٢٥ و٢٦ و٢٧ و٢٨ و٢٩ و٣٠ و٣١ و٣٢ و٣٣ و٣٤ و٣٥ و٣٦ و٣٧ و٣٨ و٣٩ و٤٠ و٤١ و٤٢ و٤٣ و٤٤ و٤٥ و٤٦ و٤٧ و٤٨ و٤٩ و٥٠ و٥١ و٥٢ و٥٣ و٥٤ و٥٥ و٥٦ و٥٧ و٥٨ و٥٩ و٦٠ و٦١ و٦٢ و٦٣ و٦٤ و٦٥ و٦٦ و٦٧ و٦٨ و٦٩ و٧٠ و٧١ و٧٢ و٧٣ و٧٤ و٧٥ و٧٦ و٧٧ و٧٨ و٧٩ و٨٠ و٨١ و٨٢ و٨٣ و٨٤ و٨٥ و٨٦ و٨٧ و٨٨ و٨٩ و٩٠ و٩١ و٩٢ و٩٣ و٩٤ و٩٥ و٩٦ و٩٧ و٩٨ و٩٩ و١٠٠

والله اعلم بالصواب

الحسين بن علي بن الحسين

١٠٠٠

الحق الزيادة التي استحقها القوادع والنجوة

المعاني والاصناف في شرح معاني الاسماء

يجوز ان يعلم التفاوت في الاجار و خلاف حرمين في السر و بسون

فعلوا ان جزء يعقوب على جملة متناهيين وجزء الاحصاء ناجح

يقوى على غير المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي بقرات متناهية
لا يزداد على ما يزداد المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي بقرات متناهية
لا يزداد على ما يزداد المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي بقرات متناهية

محرقة الفلك عن
المادة

[illegible]

۲۱۲

من اراد ان
 ان يغيره
 من النفس
 في
 من اراد ان
 ان يغيره
 من النفس
 في

٢١٢

كأقلب في أفلاككم التي كالجوارح والأعضاء الباقية وعل هذا ليكن
في اليوم ١٢ من الشهر ١٢

النفس الفلكية تسع اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع

المسيكين ووافواكم وذهب الشيع ومن شيعا الى ان كل فاك من

الافلاحة الذكور قد ونفس محرقة اياهم وكذلك كل كوكب وقد اشتهلوا

للكواكب أيضا حركات وضعية على نفسها فعد ذلك النفوس المحركة

على هذا الرأي عدد لا فلاش والكواكب جميعا لان التجويزات

لاختيارية بمعنى الارادية الجبرية لا تقع الاعمال التي تابعة في الغلب لشوق

[illegible][illegible]

الحرك
 القريب للفلك
 جساكو
 الاشارة الى الصورة
 ما رتب في الصورة الصغيرة
 القسامة وكل شئ من جسامها
 تصويبي من القوى فتدور جسامها
 تصويبي فلكك قوة جسامها
 كالحرك القريب فلكك
 هو المطلوب من شئ لا ارادة
 قوله يعني آفة الاشارة
 بالارادة فينا على آفة الواس الى القوة
 بالارادة والاقتدار ان الاختيار
 بين الارادة والاختيار
 معناه التفضل على الارادة
 فبالارادة فلكان الاختيار
 كسبل الى صاحبها
 وقوله

ب. اداسی و ہنسناک ۱۱۷ علی

السبيل الى الاول لان التصور الكلي نسبته الى جميع الجزئيات على التسوية

فلا يقع منه بعض الحركات الجزئية دون بعض والا لزم الترجيح بلا مرجع فهذا التحريك الجزئية الارادية له تصورات جزئية قبل او

المعتبر في صدور الفعل الجزئي التصور الجزئي لزم الابد ولا تصور من حيث انه عين من وقوع الشراكة يتوقف على وجوده لا قبل

حدوث السواد المعين مثلا لا تصور الاسودا معينا في هذا المحل في هذا الوقت على هذا الشرط والمقيّد بهذه القيود و

ان كانت الوفا لا يكون الا كليا واما نقض هذا السواد من حيث تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا

بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

الكل والارادة الكلية من تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

السبيل الى الاول لان التصور الكلي نسبته الى جميع الجزئيات على التسوية

وجوده في وقت وجوده
فلا يقع منه بعض الحركات الجزئية دون بعض والا لزم الترجيح بلا مرجع فهذا التحريك الجزئية الارادية له تصورات جزئية قبل او
المعتبر في صدور الفعل الجزئي التصور الجزئي لزم الابد ولا تصور من حيث انه عين من وقوع الشراكة يتوقف على وجوده لا قبل
حدوث السواد المعين مثلا لا تصور الاسودا معينا في هذا المحل في هذا الوقت على هذا الشرط والمقيّد بهذه القيود و
ان كانت الوفا لا يكون الا كليا واما نقض هذا السواد من حيث تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا
بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

واجيب عنه بان ادراك الجزئي قبل وجوده موقوف على حصوله
 الجيب الطوسي ١٢ اى التصور الجزئي ١٢

في الخيال اعلى حصوله في الخارج وحصوله في الخارج هو الذي يقف
 على تحصيل الفاعل لياحه المتوقف على ادراكه فانه كما يكون حصوله
 اى على ايجاد الفاعل ١٢٥١ اى التصور ١٢

الجزئي في الخارج مبدء حصوله في الخيال فقد يكون حصوله في
 الخيال ايضا مبدء حصوله في الخارج ولا يلزم الدور كل ايه تصور
 جزئي فهو جسماني هذا لا يصح على اطلاقه اذ الدليل مخصوص

بالجزئيات الجسمانية وقد صرحوا بان الجزئيات المجردة تنقسم في النقص

قوله واجيب آه
 حاصل الجواب بان تصور
 الجزئي من حيث هو ليس هو التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 لكن ذلك الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 فان الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 يتوقف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 فقط فاختلف التصور الجزئي الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 بل يتناول في التصور الجزئي الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 انما هو الوجود في الخارج اذ لا فاعل في ذلك التصور
 فاعلم ان قول القائل

لازم الدور كما لا يخفى وما استدلل عليه من قوله لا
 قبل حدوثه آه باطل اذ لا بد من الجزئي من عدم وجوده
 في الخارج وذا لا يضر في ذلك ما قد سئل الجزئي من عدم وجوده
 اقتضاة سئل قوله فانه آه هذا جواب سئل مقتضى
 اذ لا يلزم في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 قوله فانه آه جواب سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج

قوله واجيب آه
 حاصل الجواب بان تصور
 الجزئي من حيث هو ليس هو التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 لكن ذلك الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 فان الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 يتوقف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 فقط فاختلف التصور الجزئي الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 بل يتناول في التصور الجزئي الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 انما هو الوجود في الخارج اذ لا فاعل في ذلك التصور
 فاعلم ان قول القائل

لازم الدور كما لا يخفى وما استدلل عليه من قوله لا
 قبل حدوثه آه باطل اذ لا بد من الجزئي من عدم وجوده
 في الخارج وذا لا يضر في ذلك ما قد سئل الجزئي من عدم وجوده
 اقتضاة سئل قوله فانه آه هذا جواب سئل مقتضى
 اذ لا يلزم في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 قوله فانه آه جواب سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج

قوله واجيب آه
 حاصل الجواب بان تصور
 الجزئي من حيث هو ليس هو التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 لكن ذلك الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 فان الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 يتوقف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 فقط فاختلف التصور الجزئي الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 بل يتناول في التصور الجزئي الموقوف على تصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج
 انما هو الوجود في الخارج اذ لا فاعل في ذلك التصور
 فاعلم ان قول القائل

لازم الدور كما لا يخفى وما استدلل عليه من قوله لا
 قبل حدوثه آه باطل اذ لا بد من الجزئي من عدم وجوده
 في الخارج وذا لا يضر في ذلك ما قد سئل الجزئي من عدم وجوده
 اقتضاة سئل قوله فانه آه هذا جواب سئل مقتضى
 اذ لا يلزم في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج
 قوله فانه آه جواب سئل مقتضى كماله في الخيال فالدور لازم كماله وحيثما في الخارج

[illegible]

بأن مبادئ المركات الفلكية هي الجواهر المفاضة بواسطة نفوسها
عن المادة ^{أي المادة} _{أي النفس}

الجسمية المنطبعة في جوامع البهائم انما قام على ازالة القوى الجسمانية

لا تَكُونُوا مِثْلَهُ أَتَانَا غَيْرَ مَنَاهِيهِ لَعَلِّي أَنْ لَا تَكُونُوا سَطْرَةً فِي صَدْرِي

تلك الانوار ودرجاته با نه لما جاز بقاء القوم الجسمانية من غير مناهية

وَكُونُوا وَسْطَةً فِى صَدْرِى وَلِئِنْ لَمْ يَنْتَهِى جَارِىضًا كَوْنُهُ مَبَادِى لَتَلْتَ

الانار لانها المباشرة لتلك التحركات عندهم واذا كانت واسطة

فلین: ایضا: انیضا: ما استقلالاً وقد نجات انصاراً من هذه

ای القوة الجسمانية لا مع ذلك

الحريجات عين الساعية صدر من تيسر سجد بركات

طوبان الرفعات العبار المتناهية عليه من سبعين مجود والنبات
التي تصور البرية في الاشجار الجنية والارادات الجنية
في فصل

بالبرهان امتناع صدق التحريكات الغير المتناهية من القول الجسمانية.

ابتداءً من غير واسطة وذلك لا ينافي فساد التحويلات الغير المتناهية

[illegible]

سالتهم عن اسرار ان آه الماد
 وان الانعالات على انفسهم
 من انفسهم في هذه الدنيا
 ونبئت عن ما شوق على دار اودع
 كلية آتوا اسلة هذه الطلقات
 كحل لما بعد جزئي انفس
 فنبئت لما تنقاض جزئي اليها دار اودة
 بطريق الاجاب من المدد والفاصل
 على انفسهم انفسهم
 من بعد جزئي انفسهم
 اذ الاله

الفن الثالث في العصور ثمانية هو مشق على ستة فصول

فصل في البسائط العصور ثمانية وهي باعتبار الاستقرار العصور ثمانية

التي هي البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية...

التي هي البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية...

التي هي البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية...

التي هي البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية... في الاصول... في البسائط العصور ثمانية...

فیه خلافت و الح ان الالقر اطلق ابره ان انقیر الالفا علف الالهدی الالشیخ موز

[illegible]

الرُّطْبُ هُوَ الْهَوَاءُ وَالْعَصْرُ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْمَلْفَةِ الْعَرَبِيَّةِ كَمَا الْأُسْطَقْسُ فِي
 اللُّغَةِ الْيُونَانِيَّةِ وَهَذِهِ الْأَرْبَعَةُ مِمَّنْ حَيْثُ أَنْهَا تتركب مِنْهَا الْمُرَكَّبَاتُ
 أُسْطَقْسَاتٌ وَمِنْ حَيْثُ أَنْهَا تَحْتَلُّ لَهَا الْمُرَكَّبَاتُ تُسَمَّى عُنَاوَرُومَنْ
 حَيْثُ أَنْهَا تَحْصُلُ بِتَضَادِّهَا عَالَمُ الْكُونِ وَالْفَسَادُ يُسَمَّى أَيْكَاوَا وَمِنْ
 حَيْثُ أَنْهَا يَنْقَلِبُ كُلُّ مِمَّا فِي الْأَرْضِ تَسْمَى أَصُولُ الْكُونِ وَالْفَسَادِ

والاصل
العلیہ فیكون توقف علیہ
من الشیء الذی یؤمن التوقیف علی
مبدأ اعتبار ان المبدأ تغل لیس
عنا صلاص الان الحضر والاصل فی الوجود
العینی والاصل فی الوجود والاصل فی الوجود
انما لیس بکلیه من الوجود والاصل فی الوجود
نفسه الا لان ان الوجود هو وجوده واما
السبب فیکون الوجود والاصل فی الوجود
انقلاب کل شئ الی الوجود والاصل فی الوجود
ان الوجود یصل الی الوجود والاصل فی الوجود
الاعمالی الی الوجود والاصل فی الوجود
اشراج الخربانی والایضاب علی
ان هذا الحق لا یوجد

النوین
کل شیء من نفس
موتان اولاً
بالحقیقة اولاً
اثنان من نفس
الصورة والنوین
لا یستمر کان فی نفسه
النوین من کل
نفس باللیل
جواز الامر
والشأ فی
کیوب ذوا
فانتقل علی
ان کل واضطراب
البیوعین

الطبعة العنصرية

[illegible][illegible][illegible]

الاستقامه الى سلكه
البازنه من سلكه
من سلكه
من سلكه

بمشاء و بغير مشاء فكل شئ راجع
الى سلكه
من سلكه
من سلكه

في الوجود فلا ينفك عنه
في الوجود فلا ينفك عنه
في الوجود فلا ينفك عنه
في الوجود فلا ينفك عنه

الاولى هي التي لا تتغير
والثاني هي التي تتغير
والثالثي هي التي لا تتغير
والرابعي هي التي تتغير

هذا من اجاب الجواب الثاني
على قولهم ان الشاهد في
القول على ان السبب ليس بالمتوسط
لان السبب على ان السبب ليس بالمتوسط
لان السبب على ان السبب ليس بالمتوسط

اي النوعية والاشغال كل واحد منها بالطبع حقا الاخر المناسب
والكل الذي لا يوافق الكل عند عدم تماثل الكل والتالي باطل
اذ كل واحد من اقسامه بطبعه عن حيزه والمقدم مثله وكل واحد
منها قابل للكون والفساد الصور المحتملة للاقلية اثني عشر
من مقاييس كل من الاربعة مع الثلاثة الباقية فبسته منها الا واسطة

هذا من اجاب الجواب الثاني
على قولهم ان الشاهد في
القول على ان السبب ليس بالمتوسط
لان السبب على ان السبب ليس بالمتوسط
لان السبب على ان السبب ليس بالمتوسط

الباب العاشر في

في باب العاشر في
الاشغال والاشغال كل واحد منها
بالطبع حقا الاخر المناسب
والكل الذي لا يوافق الكل عند عدم تماثل الكل والتالي باطل
اذ كل واحد من اقسامه بطبعه عن حيزه والمقدم مثله وكل واحد
منها قابل للكون والفساد الصور المحتملة للاقلية اثني عشر
من مقاييس كل من الاربعة مع الثلاثة الباقية فبسته منها الا واسطة

في باب العاشر في
الاشغال والاشغال كل واحد منها
بالطبع حقا الاخر المناسب
والكل الذي لا يوافق الكل عند عدم تماثل الكل والتالي باطل
اذ كل واحد من اقسامه بطبعه عن حيزه والمقدم مثله وكل واحد
منها قابل للكون والفساد الصور المحتملة للاقلية اثني عشر
من مقاييس كل من الاربعة مع الثلاثة الباقية فبسته منها الا واسطة

في باب العاشر في
الاشغال والاشغال كل واحد منها
بالطبع حقا الاخر المناسب
والكل الذي لا يوافق الكل عند عدم تماثل الكل والتالي باطل
اذ كل واحد من اقسامه بطبعه عن حيزه والمقدم مثله وكل واحد
منها قابل للكون والفساد الصور المحتملة للاقلية اثني عشر
من مقاييس كل من الاربعة مع الثلاثة الباقية فبسته منها الا واسطة

في باب العاشر في
الاشغال والاشغال كل واحد منها
بالطبع حقا الاخر المناسب
والكل الذي لا يوافق الكل عند عدم تماثل الكل والتالي باطل
اذ كل واحد من اقسامه بطبعه عن حيزه والمقدم مثله وكل واحد
منها قابل للكون والفساد الصور المحتملة للاقلية اثني عشر
من مقاييس كل من الاربعة مع الثلاثة الباقية فبسته منها الا واسطة

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
فما هو انقلاب الارض من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

فيما هو انقلاب الارض من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

ماء وبالعكس الماء هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس النار هواء
اي الكواكب من حال الى حال اخر

المصنف لبيانها واما الستة الباقية فبعضها لا يحصل الا بواسطة
اي الكواكب من حال الى حال اخر

واحدة يعني انقلاب الارض هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس
اي الكواكب من حال الى حال اخر

بعضها لا يحصل الا بواسطة يعني انقلاب الارض نار وبالعكس
اي الكواكب من حال الى حال اخر

هنا ما اشتهر به من قول الشيخ ان الصاعقة تتولد من اجسام
اي الكواكب من حال الى حال اخر

فارتفعت السخونة وصارت لاستيلاء البرودة من جوفها متكايفة
اي الكواكب من حال الى حال اخر

فلو صحت ما ذكره لكانت اجزاء النار منقلبة الى اجزاء ارضية
اي الكواكب من حال الى حال اخر

صلبة بلا واسطة وايضا قد مر جواب النار القوية تحيل
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر
اي الكواكب من حال الى حال اخر

والتساوي ولدان من شخصين من النسل
من القلاب بعض الناس من جوارق
بانه لا نزل ومن هذا النسل ما نقل
في التماثل اذا صادفنا المياد
فما تارة بعدة من التماثل
بعض المواضع من الارض
الحق ان ذلك التماثل
العمل الا

[illegible]

ولقد الهوا غيب قلبه فاعلموا ان الحاديين اذا سبكت المنايا التي يدخل فيها
هذا هو اصل الاقل من الله بين الهوا والناور ان

الهوا انما جلد يد واليه في النور والناور ايضا قلبه هو انما سبكت
والصباية فانما ينفصل عن شغلته لو بقيت فان الرأيت ولا حرق

في النور التي ينفذ منه الهوا واليه هو
والناور الذي ينفذ منه الهوا واليه هو
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

فان قيل هذا هو المطلوب
فان قيل هذا هو المطلوب
فان قيل هذا هو المطلوب



انقل الى الخاص

والله اعلم بالصواب

في المركب وفعل بعضها في بعض بقواها اي كفيها المتضادة قيل
المركب المتضاد الكيفيات هيها هو التخالف مطلقا لا التضا الحقيقة
المصطلح الذي يكون بين الشيئين في غاية الخلف ولا يمكن
الكلام متناولا لمراسل الثاني كمراسل الذي كمال من مزاج
الزئبق والكبريت لان مراسل الزئبق ليس في غاية البعد
في المركب وفعل بعضها في بعض بقواها اي كفيها المتضادة قيل
المركب المتضاد الكيفيات هيها هو التخالف مطلقا لا التضا الحقيقة
المصطلح الذي يكون بين الشيئين في غاية الخلف ولا يمكن
الكلام متناولا لمراسل الثاني كمراسل الذي كمال من مزاج
الزئبق والكبريت لان مراسل الزئبق ليس في غاية البعد

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible]

إذا نقل الكثرة البرد فاع إلى السفلى فصار استخذه بالحرارة فوخل
الاجزاء المائية في انشاء ما هو مستحق اي رجا وايضا يتبع
بالاندفاع المذكور فيحصل البرد وقد تكون الاندفاع غير مستحب تراكم
السخن وتلحمها او اختلافها في القوام فيقع الكشف لم يتقصر على
من جاز الى طين اخر وقد يكون لا ينسب الى الهواء بالتخلل في جهة اي ارجاء

الحد والبرق

كان خارجا
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل
من اجزاء من ذلك
لا يصح ان يكون
فقد لا يتخلل
ولا يتخلل

[illegible]

ان قوس في قوسه كقوس في قوسه
 الا ان قوس في قوسه كقوس في قوسه
 ان قوس في قوسه كقوس في قوسه
 ان قوس في قوسه كقوس في قوسه

في الشمس في اجزاء شبيهة صغيرة صيقلية متقاربة غير
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء شبيهة صغيرة صيقلية متقاربة غير
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء شبيهة صغيرة صيقلية متقاربة غير
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في الشمس في اجزاء شبيهة صغيرة صيقلية متقاربة غير
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في الشمس في اجزاء شبيهة صغيرة صيقلية متقاربة غير
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في الشمس في اجزاء شبيهة صغيرة صيقلية متقاربة غير
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

بين قوس قوس

الشعاع والانعكاس فاذ الجتمع تلك الاجزاء على غير هيئة الاستدارة لم
ينعكس الشعاع من كل منها الى الشمس الا انخفض على من له تخيل صحيح واختلا

والا فبسبب اختلاف وزن النبو والوزن الغرام المختلفة وبقية كل ان النبا
 العليا منها اقرب من الشمس وفيها الاشراق فترى الاحمر الناصع ولما الدنيا

السفلى لما بعد عنها كانت اقل اشرا فافترى فيها حجة الى سواد وهو الراجح
واما ما يتوسط بينهما فان لونهم متولد من ذينك اللونين وهو الكراشي

وَمِنْ هَذَا بَيَانُ الْكُرَاتِي لَا يَنْبَغِي هَذَيْنِ اللَّوْنَيْنِ بِلِ هِي
مَتَوَلِّدٌ مِنَ الصُّفْرِ وَالسَّوَادِ وَيَكُن سَبَبُ اخْتِلَافِ اللَّوَانِ الْكَانِ

اختلاف اجزائہا بالقرب والبعید مقيماً الى المنير كان الانتقال

لا ينكس أحد وذلك لان
 الاجزاء اذا كانت مستوية واقعة
 على مسطحة واحدة كما يشهد بها القبح
 انفس التسع البهية من واحد منها الى
 ان يكون وضع الشمس من ذلك الواحد
 من احد وجهيها خلاف
 ما اذا لم تكن
 على مسطحة واحدة
 لا ينكس احد وذلك لان
 الاجزاء اذا كانت مستوية واقعة
 على مسطحة واحدة كما يشهد بها القبح
 انفس التسع البهية من واحد منها الى
 ان يكون وضع الشمس من ذلك الواحد
 من احد وجهيها خلاف
 ما اذا لم تكن

[illegible]

من احد الملونين الى اخره على سبيل التدرج فكلما تكرر الالوان الثلاثة متشابهة
الاجزاء عند الحشوي والاشعة لست احصله واما الهالة فايضا انما تحدث
من ارتسام ضوء النير في اجزاء رشيعة صغيرة صغيلة متقاربة متصلة
مستديرة حول النير ويكأنه انه اذا وجد بين الناظر والنير الاجزاء
المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر من كل منها الى النير ونظري تلك
الاجزاء فيرى في كل منها ضوء النير دون شكلها سابق وكان مجموعها
على هيئة دائرة تامة او ناقصة وهي الهالة وتبدل على حدوث المطر
لذلك على طوية الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابتان على الصفة المذكورة
احدهما تحت الاخرى حدثت هناك هالة تحت هالة وتكون تحتانية عظيمة
لانها اقرب اليها وتزعم بعضهم انه راي سبع هالات معا واعلم ان هالة الشمس
تسقط الطفاوة بضم الطاء نادرا فيجد لان الشمس تحت السحب الحقيقية وحده
في لشفاء انه راي حولها كافي الهالة التامة متواترة الهالة الناقصة على اللون

في قوله واما الهالة فايضا انما تحدث
من ارتسام ضوء النير في اجزاء رشيعة صغيرة صغيلة متقاربة متصلة
مستديرة حول النير ويكأنه انه اذا وجد بين الناظر والنير الاجزاء
المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر من كل منها الى النير ونظري تلك
الاجزاء فيرى في كل منها ضوء النير دون شكلها سابق وكان مجموعها
على هيئة دائرة تامة او ناقصة وهي الهالة وتبدل على حدوث المطر
لذلك على طوية الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابتان على الصفة المذكورة
احدهما تحت الاخرى حدثت هناك هالة تحت هالة وتكون تحتانية عظيمة
لانها اقرب اليها وتزعم بعضهم انه راي سبع هالات معا واعلم ان هالة الشمس
تسقط الطفاوة بضم الطاء نادرا فيجد لان الشمس تحت السحب الحقيقية وحده
في لشفاء انه راي حولها كافي الهالة التامة متواترة الهالة الناقصة على اللون

في قوله واما الهالة فايضا انما تحدث
من ارتسام ضوء النير في اجزاء رشيعة صغيرة صغيلة متقاربة متصلة
مستديرة حول النير ويكأنه انه اذا وجد بين الناظر والنير الاجزاء
المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر من كل منها الى النير ونظري تلك
الاجزاء فيرى في كل منها ضوء النير دون شكلها سابق وكان مجموعها
على هيئة دائرة تامة او ناقصة وهي الهالة وتبدل على حدوث المطر
لذلك على طوية الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابتان على الصفة المذكورة
احدهما تحت الاخرى حدثت هناك هالة تحت هالة وتكون تحتانية عظيمة
لانها اقرب اليها وتزعم بعضهم انه راي سبع هالات معا واعلم ان هالة الشمس
تسقط الطفاوة بضم الطاء نادرا فيجد لان الشمس تحت السحب الحقيقية وحده
في لشفاء انه راي حولها كافي الهالة التامة متواترة الهالة الناقصة على اللون

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

وان كان الدخان غليظا لا يظفي النار اياها ما وشهو را
بقدر غلظه ويكون على صور قاذي ذوابة او ذنب
او سحابة او حيون له قرون وحكي له عينان
او سحابة او حيون له قرون وحكي له عينان

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة
فما اذا كان الاشتغال في هذه الصورة

اعیون واعلم ان الجماراد الحبس فی الامم من قبل و بعد فیلد
 یوم ۱۳ / ۱۲ / ۱۴۰۱

[illegible][illegible]

اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح
 انقلب لقوله تعالى ١٢ سبب المطر ١٢
 اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح
 انقلب لقوله تعالى ١٢ سبب المطر ١٢
 اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح
 انقلب لقوله تعالى ١٢ سبب المطر ١٢

الارض اوجع انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير
 السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

ان سبب العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

الامطار والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

سبب انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير
 السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

ان سبب العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

سبب انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير
 السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

سبب انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير
 السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

ان سبب العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

سبب انشقاق العيون

سبب انشقاق العيون والقنوات ما يخرج من جوفها هو اسيل من الثلوج ومياه
 الامطار الاناجل هل يزيد ينبتاها وتقتصر بقصاها وان استحال الا هو في
 ان الثلوج ومياه الامطار ١٢

والأرض المخصبة في الأرض لا مدخل لها في ذلك واحتج بان ما نحن
الارض في الصيف اشد برأ منه في الشتاء فلو كان سبب هذه الاستقامة
لو كان يكون العيون والقنوات ومياه الأبار في الصيف أزيد في الشتاء
انقص من الأرض في ذلك على ما كنت عليه التجربة والحواس
ان السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

سبب انجرار العيون

العيون في الصيف اشد برأ منه في الشتاء فلو كان سبب هذه الاستقامة
لو كان يكون العيون والقنوات ومياه الأبار في الصيف أزيد في الشتاء
انقص من الأرض في ذلك على ما كنت عليه التجربة والحواس
ان السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

من السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

من السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

من السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

من السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

من السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب
يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

فما هو الذي يشهد ان
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبه اما ان يكون
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او لا فالثاني هو النباتي والاول هو الحيواني
 وقد يقال لم ينتقض ذلك على ان المعدني والنباتي ليس
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو
 وغايته عدم الوجدان وانما لا يدل على العدم

فصل في المعادن

المركب الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او لا فالثاني هو النباتي والاول هو الحيواني
 وقد يقال لم ينتقض ذلك على ان المعدني والنباتي ليس
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو
 وغايته عدم الوجدان وانما لا يدل على العدم

فما هو الذي يشهد ان
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبه اما ان يكون
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او لا فالثاني هو النباتي والاول هو الحيواني

فما هو الذي يشهد ان
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبه اما ان يكون
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او لا فالثاني هو النباتي والاول هو الحيواني

فصل في المعادن

فما هو الذي يشهد ان
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبه اما ان يكون
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او لا فالثاني هو النباتي والاول هو الحيواني

فما هو الذي يشهد ان
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبه اما ان يكون
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او لا فالثاني هو النباتي والاول هو الحيواني

عنه الكريمة من ابرز عمواته او ابنا عمه صفار بن صفار الرضبة ١٢ مع بعض النسخ وصيها في قوله ما غفلت الخط الحسن والعدا علم ١٣ مع الزيادة والعون وما كوكى محمد بها ١٤

[illegible][illegible]

وَلَقَدْ قَالَ شَارِحُ التَّلَوِّحَاتِ الْمُرَكَّبِ إِنَّ تَحْقِيقَ كَوْنِهِ ذَاحِشٌ وَإِرَادَةُ فَهُوَ
الْحَيَوَانُ وَالْإِنْفَانُ تَحْقِيقُ كَوْنِهِ ذَاتُهُ فَهُوَ النَّبَاتُ وَالْأَفْهُوَ الْمَعْدَنُ وَقَدْ
يُعْتَبَرُكَ لَشُعُورِ النَّبَاتِ وَاخْتِيَارِهِ فِي الْحَرَكَةِ بِمَا شَهِدَ مِيلَانَهُ
عَنِ سَكَنِتِ الْأَسْقَامَةِ فِي الصُّعُودِ إِذَا كَانَ هُنَاكَ مَا نَعَرَ فَانْهَ قَبْلَ أَنْ
يَصِلَ إِلَى ذَلِكَ الْمَانِعِ يُعَوِّجُ ثُمَّ إِذَا جَاوَزَهُ جَادَ إِلَى تِلْكَ الْأَسْقَامَةِ
وَفِي شَجَرَةِ النَّخْلِ وَالْبَقِطَيْنِ أَمَارَاتُ شَاهِدَتُكَ بِذَلِكَ وَقَدْ يُقْتَضَى
أَيْضًا لَاحْتِيَاؤِ الْمَعْدَنِ بِمَا ظَهَرَ فِي الْمَرْجَانِ مِنْ مَبَادِئِ النَّمَاءِ
الْإِنْجِرَةِ وَالْأَدْحَةِ الْمُحْتَبَسَةِ فِي الْأَرْضِ إِذَا كَثُرَتْ تَتَوَلَّدُ عَنْهَا أَمْثَرُ الْأَمْثَلِ تَكُنُ

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

وأما الزئبق فلأنه لا شفيف فيه أيضاً وما تقر عند هوانه
يتولد من جميع ما في خالطه لجراء الكبريتية في غاية اللطافة
مخاطبة شديدة بحيث لا يوجد له سطح لا وهو مقسم بفلاحة
من الأجزاء الكبريتية كالقطرات المرشوشة على تراب هيك
مسحوق غاية السخونة بحيث يصير كل قطرة منها مقساة بفلاحة
تزال يحفظها وان غلب الدخان يتولد الملح والزاج والكبريت
والنوشادر من اختلاف بعض هذه أي الزئبق
بعض النوشادر وهو صنفان مشهور أحدهما صناعي والثاني من حجر

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار



مع بعض اى الكبريت تولدت الاجسام الارضية اى

الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة

بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج

والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

بقال بالسندية راجع

فصل في النبات
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

والقوة اى قد عرفت مسلف ان
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

فصل في النبات
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

فصل في النبات
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

٢٩٣
قوة الانسان في شئ واحد
والتي لا تدرك في شئ واحد
والتي لا تدرك في شئ واحد
والتي لا تدرك في شئ واحد

ما يتولد وينبذ ويغذى فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية والانسانية فلها قوة غاذية لا محل بقاء
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه اخر الى متاعه

قوله فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية والانسانية فلها قوة غاذية لا محل بقاء

قوله فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية والانسانية فلها قوة غاذية لا محل بقاء
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه اخر الى متاعه

فصل في المنبات

قوله فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية والانسانية فلها قوة غاذية لا محل بقاء
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه اخر الى متاعه

قوله فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية والانسانية فلها قوة غاذية لا محل بقاء
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه اخر الى متاعه

شرح فكية العين ١٢

الذي هو نخل
الضم الربيع
للمتداول مع

نفسه ومع
الأول والآخر
والرابع

[illegible][illegible]

الآن قد وجدنا في قوة واحدة
فلا حاجة إلى قوة واحدة
والقوة من أجل القوة واحدة
والقوة من أجل القوة واحدة

الحاكم من الذكور والأنثى في الرحم بعضه مخصص بأن يجعل بعضه مستعداً
للعضية وبعضه مستعداً للعضية إلى غير ذلك والمولد مجموعها كين لقوة
فوجدنا اعتباراً وشكراً كما يصحها بمواد الأعضاء بصورة الكائنات بها كين
مصورة وقد حقق الطوسي أن صدر التصور عن قوة عديدة الشعور
ممتنع وكان الصنف أيضاً كذلك فلذا الوريد للصورة ثم هنا والغاية
تجذب الغذاء وتحميه وتطهره وتنفذها فلهذا عدم ربح

في بعض الأعضاء
على الغذاء
استعداداً قوياً
بشيء من ذلك
الغذاء أو نظام
الرحم للصورة
أو في حال من
السيل في حال
الابواب التوسيع
والأبواب التوسيع
ظان حاله النافذ

قوى النفس المنبكية
كلما كان كونه لا يدرج في قوة
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة

المصورة فندرك أن في الرحم فائدة
قوله ودرب الحق أه جازة في التخرج
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة

فيها انما قول الحكماء ان قوة تدبيره لا تقابل التي في
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة

في بعض الأعضاء
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة
الغذاء من حيث كونه لا يدرج في قوة

العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...
العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...

قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة للثقل لا يبعد ان تتحد
اي ما نقلت عنه ١٢
بغير التاثير ١٣

الغاذية والهاضمة والكترا لاطباء كجالي بنوس وابي سهل المسيني

وصاحب الكامل وغيره من الاطباء المتأخرين كوني في ابنيهما

وعناية ما قيل في الفرق ان القوية الهاضمة تبدع فعلها عند

انتهاء فعل الجاذبة وابتداء فعل الماسكة فاذا جازت جاذبة

عضو شيئا من الدم وامسكته ماسكة ذلك العضو فليدبر

صورة نوعية فاذا استحال ذلك شيئا بالعضو فقد بطلت تلك الصورة

وحديث صورة اخرى فيكون ذلك كون الصورة العضوية وفساد الصورة

الدموية وهذا الكون والفساد انما يحصلان بان يحدث هناك من الطين

يلخذ استعدادا للمادة للصورة الدموية لا يتقاصم ياخذ استعدادا

للمصورة العضوية في الاشتداد ولا يزال الاول ينقص الثاني حتى تنفد المادة

من كذا...
العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...
العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...

قوة النفس الشتي

قوة النفس الشتي...
العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...
العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...

العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...
العضو الذي لا يتصل بالدم...
العضو الذي يتصل بالدم...

الحيث يسل عن الصلح الاول هي الدموية فيحدث الاخرى وهي العضوية
فهيما حالان احدهما سابقا على الاخر فالاولى هي فعل القوة الهاضمة
والثانية هي فعل القوة الغازية واورد عليه انه لو لا يجز ان يكون حصولها
بقوة واحدة فانه لو اعتبر تعدد مثل هذه الحالات واستدعت كل واحدة
منها قوة على حدة لصارت القوى اكثر من المذكورة فان الغذاء له تغيير
كثيرة تحسب من انبعضها تغيير في الكيف فقط وبعضها تغيير في الصوال
ايضا ولما جاز ان تكون تلك التغيرات الكثيرة بقوة واحدة هي لهاضمة
فليجوز ان يكون التغير الى الصورة العضوية ايضا تلك القوة بعينها فتكون
للصورة الدموية ومحصلة للصورة العضوية كانت مبطل للصورة الغذائية
ومحصلة للصورة الدموية والنامية نفقت من الفعل ولا حين كمال النشوة

الاولى هي الدموية فيحدث الاخرى وهي العضوية
فهيما حالان احدهما سابقا على الاخر فالاولى هي فعل القوة الهاضمة
والثانية هي فعل القوة الغازية واورد عليه انه لو لا يجز ان يكون حصولها
بقوة واحدة فانه لو اعتبر تعدد مثل هذه الحالات واستدعت كل واحدة
منها قوة على حدة لصارت القوى اكثر من المذكورة فان الغذاء له تغيير
كثيرة تحسب من انبعضها تغيير في الكيف فقط وبعضها تغيير في الصوال
ايضا ولما جاز ان تكون تلك التغيرات الكثيرة بقوة واحدة هي لهاضمة
فليجوز ان يكون التغير الى الصورة العضوية ايضا تلك القوة بعينها فتكون
للصورة الدموية ومحصلة للصورة العضوية كانت مبطل للصورة الغذائية
ومحصلة للصورة الدموية والنامية نفقت من الفعل ولا حين كمال النشوة

الحيث يسل عن الصلح الاول هي الدموية فيحدث الاخرى وهي العضوية
فهيما حالان احدهما سابقا على الاخر فالاولى هي فعل القوة الهاضمة
والثانية هي فعل القوة الغازية واورد عليه انه لو لا يجز ان يكون حصولها
بقوة واحدة فانه لو اعتبر تعدد مثل هذه الحالات واستدعت كل واحدة
منها قوة على حدة لصارت القوى اكثر من المذكورة فان الغذاء له تغيير
كثيرة تحسب من انبعضها تغيير في الكيف فقط وبعضها تغيير في الصوال
ايضا ولما جاز ان تكون تلك التغيرات الكثيرة بقوة واحدة هي لهاضمة
فليجوز ان يكون التغير الى الصورة العضوية ايضا تلك القوة بعينها فتكون
للصورة الدموية ومحصلة للصورة العضوية كانت مبطل للصورة الغذائية
ومحصلة للصورة الدموية والنامية نفقت من الفعل ولا حين كمال النشوة

السفن النباتية

النفوس الحيوانية... النفس الحيوانية... النفس الناطقة... النفس الناطقة هي التي تتكلم وتفكر... النفس الحيوانية هي التي تدرك الحركات والاشياء...

الفأذية تفعل الى ان تفعل فيعرض الموت قيل هذا دليل على التعاير بين القوتين... والضعف فتحصل برهة من الغذاء ما يزيد على قدر المحتل وذلك في...

هو ما بعد ذلك الفصل في الحيوان وهو مختص بالنفس الحيوانية وهي كمال...

النفوس الحيوانية... النفس الحيوانية... النفس الناطقة... النفس الناطقة هي التي تتكلم وتفكر... النفس الحيوانية هي التي تدرك الحركات والاشياء...

النفوس الحيوانية... النفس الحيوانية... النفس الناطقة... النفس الناطقة هي التي تتكلم وتفكر... النفس الحيوانية هي التي تدرك الحركات والاشياء...

النفوس الحيوانية... النفس الحيوانية... النفس الناطقة... النفس الناطقة هي التي تتكلم وتفكر... النفس الحيوانية هي التي تدرك الحركات والاشياء...

النفس الحيوانية

النفوس الحيوانية... النفس الحيوانية... النفس الناطقة... النفس الناطقة هي التي تتكلم وتفكر... النفس الحيوانية هي التي تدرك الحركات والاشياء...

النفوس الحيوانية... النفس الحيوانية... النفس الناطقة... النفس الناطقة هي التي تتكلم وتفكر... النفس الحيوانية هي التي تدرك الحركات والاشياء...

والتمتية والتمتية
دون العكس كما ان
لفظ التمسك دون العكس
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

اول الجسم طبعي الى من جهة ما يدركه الجوانب الجسمانية ويتولد بالارادة
اقول من هنا يجب ان لا يرد ان اراد الاله من جهة هذه النية لا يكون في كونه
النبات فلا يصدق التعريف على النفس الحيوانية لانها البنية من
جهة الافعال النباتية ايضا وان اراد الاله من جهة مطلقا
فنتقص التعريف بالنفس الناطقة فلما نسب ان يقال من جهة

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

النفس الحيوانية

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون
فان قيل لا بد ان يكون

[illegible]

[illegible]

۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱

[illegible]

ادركته القوة المودعة فيها وكذلك كان الهواء قريباً منها وليس المراد
 جواباً لها ١٢
 اي اذكرة القوة ١٢
 بوصول الهواء الى السامعة ان هواء واحد لا يعينه
 بالروح يصل الى السامعة
 يتوَجَّه ويتكثف ويوصله اليها بل انما يجاوز ذلك الهواء المتكثف
 بالروح يصل الى السامعة
 بالصوت لا يتوَجَّه ويتكثف بالصوت ايضاً وهكذا الى ان يتوَجَّه ويتكثف
 بالروح يصل الى السامعة
 به الهواء الى الك في الصماخ فيدركه السامعة حينئذ والبصر هو
 اي الصوت ١٢ اي القوة السامعة ١٢
 قوت في ملتصق عصبين ثابتين من مقدم الدماغ مجموع قوتين
 اي ان يرفع ١٢
 تتقاربان حتى تتلاقيا وتتقاطعا قطعاً صليبياً ويصير توجهاً واحداً
 اي ان يرفع ١٢
 اي ان يرفع ١٢

قولك ادركته قد علم
 بذلك ان السمع لا يوصف له
 تعلق عاينه السمع مع كونه
 قولك ادركته قد علم
 سماعه مشروطين بالحوادث
 صوت ولو فرض حصوله
 لكن نسب الى القدر من
 اصواتها بحيث تعلق
 ان السمع هو الصوت
 الصوت حال كونه خارجا
 قولك ادركته قد علم
 الى احد المتدبرين

[illegible]

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

الابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك

اختلجوا فيما بينهم فذهب جماعة الى ان ذلك الخروط مصمت وذهب
جماعة اخرى الى انه مركب من خطوط شعاعية مستقيمة اطرافها
التي تلي البصر محجة عند مركزه فتمتلك متفرقة الى البصر كما ينطق
عليه من المبصر اطراف تلك الخطوط اذ تركه البصر وما وقع بين
اطراف تلك الخطوط لم يتركه ولذلك تخفى على البصر السمات
التي في غاية الدقة في سطوح المبصرات وذهب جماعة ثالثا الى
ان الخارج من العينين خط واحد مستقيم فاذا انتهى الى المبصر
يتحرك على سطحه في حتم طوله وعرضه حركة في غاية السرعة
وتتحلل حركته حياة مخروطية الثانية مذهب الطبيعيين وهو ان
الابصار كالانطباع وهو المختار عند اسطوار تباعه كالشيء الرئيس
وعنده قالوا ان مقابلة لبصر الباصرة توجب استعداد انقيض به
صورته على الجليدية ولا يكفى للابصار الانطباع في الجليدية

الابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك

الحول الظاهري

الابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك

الابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك
والابصار لا يرى شيئا من هذه الصور الا ان كان في العين صورة من هذه الصور فانه يرى ذلك

ولا يرى شيء واحد شيئين لانطباع صورته في جليدي العينين
 بل لابد من تآدي الصورة الى طنق العصبين الجوفيين ومنه الى الحس
 المشترك ولم يريدوا تآدي الصورة من الجليدية الى الملتقى منه
 الى الحس المشترك انتقال العرض الذي هو الصورة بل ارادوا ان
 انطباعها في الجليدية معد لفيضان الصورة على الملتقى و
 فيضانها عليه معد لفيضانها على الحس المشترك والثالث ما
 طائفة من الحكماء وهو ان الابصار ليس بالانطباع ولا يخرج
 الشعاع الذي في البصر بل بان الهواء المشفق الذي بين الرائي والمرئي
 يتكيف بكيفية الشعاع الذي في البصر ويصير لهالة الابصار والشم هو
 في زائتين ثابتين من مقدم الداع شيئين محكمي الشدة
 في زائتين ثابتين من مقدم الداع شيئين محكمي الشدة

لو سألنا العينين انهما كيف يرى شيئين كذا اذا كان شيء واحد في بعض النواحي ليرى كذا	لو سألنا العينين انهما كيف يرى شيئين كذا اذا كان شيء واحد في بعض النواحي ليرى كذا
---	---

فيما يرمى ان الاشكال لما في
 وهو ان الاشكال لما في
 وهو ان الاشكال لما في

في الحقيقة وكان ذلك الصوري في
 في الحقيقة وكان ذلك الصوري في
 في الحقيقة وكان ذلك الصوري في

في الحقيقة وكان ذلك الصوري في
 في الحقيقة وكان ذلك الصوري في
 في الحقيقة وكان ذلك الصوري في

في الحقيقة وكان ذلك الصوري في
 في الحقيقة وكان ذلك الصوري في
 في الحقيقة وكان ذلك الصوري في

الحواشي الظاهرة

بفعل ذي الرائحة في الشامة من غير استئصال في الهواء ولا يتجزأ انفصال
والذوق هو حق في العصب المفروش على جرم اللسان وأدراكه يتوسط
الرطوبة اللعابية بأن يخاطها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض
هذه الرطوبة مع ما في جرم اللسان إلى اللذقة في المحسوس حينئذ
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن

والذوق هو حق في العصب المفروش على جرم اللسان وأدراكه يتوسط
الرطوبة اللعابية بأن يخاطها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض
هذه الرطوبة مع ما في جرم اللسان إلى اللذقة في المحسوس حينئذ
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن



والذوق هو حق في العصب المفروش على جرم اللسان وأدراكه يتوسط
الرطوبة اللعابية بأن يخاطها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض
هذه الرطوبة مع ما في جرم اللسان إلى اللذقة في المحسوس حينئذ
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن

والذوق هو حق في العصب المفروش على جرم اللسان وأدراكه يتوسط
الرطوبة اللعابية بأن يخاطها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض
هذه الرطوبة مع ما في جرم اللسان إلى اللذقة في المحسوس حينئذ
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن

[illegible]

المشترك ويسمى باليونانية بنطاسيا اي لوح النفس فوق مرتبة في مقدم
 بتدريج البصر الموجهة المكسورة على النون الساكنة ١٢

التجويد الاول من التجاويد الثلاثة التي في الدماغ تقبل جميع الصور

المنطبعة في الحواس الظاهرة فهو لا الحواس كالحواس الباطنة ولا يسمي حسا
 اي المرتبة ١٢

مشتركا وهي غير البصر لاننا شاهدنا لقطرة النار لا خطا مستقيما والنقطة

الدائرة بغير خط مستدير وليس انقسامها اي الخط المستقيم المستدير
 اي البصرة ١٢

البصر اذ البصر لا يرسم فيه الا المقابل وهو القطرة والنقطة في كذا
 اي البصرة ١٢

اسر تساهما انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيها صورة
 اي الخط المستقيم والتدريج ١٢

الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في
 الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في
 الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في



الانسان في الموت في الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في
 الانسان في الموت في الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في

في كل مكان بالبعث في
 في كل مكان بالبعث في
 في كل مكان بالبعث في

المشترك ويسمى باليونانية بنطاسيا اي لوح النفس فوق مرتبة في مقدم
 بتدريج البصر الموجهة المكسورة على النون الساكنة ١٢

التجويد الاول من التجاويد الثلاثة التي في الدماغ تقبل جميع الصور

المنطبعة في الحواس الظاهرة فهو لا الحواس كالحواس الباطنة ولا يسمي حسا
 اي المرتبة ١٢

مشتركا وهي غير البصر لاننا شاهدنا لقطرة النار لا خطا مستقيما والنقطة
 الدائرة بغير خط مستدير وليس انقسامها اي الخط المستقيم المستدير
 اي البصرة ١٢

البصر اذ البصر لا يرسم فيه الا المقابل وهو القطرة والنقطة في كذا
 اي البصرة ١٢

اسر تساهما انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيها صورة
 اي الخط المستقيم والتدريج ١٢

الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في
 الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في
 الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في

الانسان في الموت في الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في
 الانسان في الموت في الروح فصار متشابها بالروح كما يطالع الانسان في الموت في

لا خجل
الظلم اذ لم يرد
ان البغض فانيا بعد ان
البراءة والاملا حصل
التميز بين ان كان في البغض
والصدق والعدو ١٢
الاف
لو لم يبق اصل او كانت
خدا صلا او بقيت كذا
كانت تلك القوة في الاملا
شركا فدرج ١٢
ع
على الصور المتشابه
الزمن في تلك القوة
اسطر البصر ١٢

من الغيبه ويزوره **ع** قوله وكان
الروح آه تفصيل الغيبه في قوله
الاولى الروح عند الاطباء هو
لطيف بخاري يتولد من الدم والارد
الابن من شغل البطن الاير من لان
الكبد وانه يتولد من جبالدم من
اقره واما كماله الروح فهو باق
ويكلم من جوارحه وبيد كماله صورة
عند الاطباء هو صورة
وكانت الالهام
عنه يتولد من جوارحه
فيلتصق بالقلب فيستند
الجوارحه اليها فيكون

[illegible][illegible][illegible]

والثاني في معرفة حكمه في المشهور والاطلاق
والثاني في معرفة حكمه في المشهور والاطلاق
والثاني في معرفة حكمه في المشهور والاطلاق
والثاني في معرفة حكمه في المشهور والاطلاق

ان يكون في الصورة المصورة...
 ان يكون في الصورة المصورة...
 ان يكون في الصورة المصورة...

جميع الصور المحسوسات وتتمثلها بعد الغيبوبة وهي حرة الحركة المشتركة فلما اذا
 شاهدنا صورة هذا علمنا بانها شاهدنا صورة اخرى تحكم على بانها
 التماثل ما قبل لك فلما تنك تلك الصورة محفوظة فينا وان الذهن
 من الحكم بانها هي التي شاهدنا قبل لك وقيل هذه الصورة ممنوعة ان يكون
 انما اخبرنا في بعض الاشياء الغائبة عنها ويكون استكشافها للذهن والنسيان
 كالتقوى الجسمانية في الاضداد او التقوى المرددة ١٢

الحواشي الباطنية

في هذا الموضع...
 في هذا الموضع...
 في هذا الموضع...

انما كانت في الصورة...
 انما كانت في الصورة...
 انما كانت في الصورة...

في هذا الموضع...
 في هذا الموضع...
 في هذا الموضع...

[illegible]

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

الافعل واحد فيستحيل ان تكون القوى الواحدة قابلة وحافظة معا
 فالقابلة وهي الحاصل المشترك غير الحافظة هي الخيال وفيه نظر لان
 مسبوق بالقبول مشروط به ضرورة فقد اجتمع في قبي واحد سميتوهما
 الحفظ والقبول

في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة

في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة

في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة

الحول الماهية

في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة

في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة
 في القوة الحافظة والقبول في القوة الحافظة

هذا كما لو كان الحواس الظاهرة والباطنة
 لا يكونان شيئاً من الحواس الظاهرة والباطنة
 بل يكونان شيئاً من الحواس الظاهرة والباطنة
 بل يكونان شيئاً من الحواس الظاهرة والباطنة

بالحجاء على أن القبول والأدراك من قبيل الانفعال ونالفعل
 فاجتماع القبول والحفظ في شيء واحد لا يقدح في قوله الواحد لا يصد
 عنه إلا الواحد ما هو هو قوة مرتبة في الدماغ كله لكن لا يختص بها
 هو آخر التجويف الأوسط من الدماغ تدرك المعاني هي بالأيدي
 بالحواس الظاهرة الجسمية الموجودة في الحسوسات كالقوة الحافظة والش
 بأن الذئب مهروب عنه والولد معطوف عليه وأما الحافظة
 ١٢

والأدراك موجود في الحيوانات والنباتات والجمادات والانس
 لا تدرك الحيوانات والنباتات والجمادات والانس
 لا تدرك الحيوانات والنباتات والجمادات والانس
 لا تدرك الحيوانات والنباتات والجمادات والانس

المقدرة والقوة والادراك والقبول
 المقدر والقوة والادراك والقبول
 المقدر والقوة والادراك والقبول
 المقدر والقوة والادراك والقبول

الحواس الباطنية
 الحواس الباطنية
 الحواس الباطنية
 الحواس الباطنية

الحواس الظاهرة
 الحواس الظاهرة
 الحواس الظاهرة
 الحواس الظاهرة

الحواس الباطنية
 الحواس الباطنية
 الحواس الباطنية
 الحواس الباطنية

والمعانى مع بعض وتفصيله عن وجه الحق إذا استعملها العقل
لله المتصرف ١٢٨

[illegible]

الوهم فاني في القوفا
سبب الخلق في القوفا
الاول

الحق البلطانية

الاولى في بعض الامور...
الاولى في بعض الامور...
الاولى في بعض الامور...

فصل في حكمه بضم بعضه الى بعض وفصله عنه...
فصل في حكمه بضم بعضه الى بعض وفصله عنه...

استعملوا الوهم في المحسوسات مطلقا...
استعملوا الوهم في المحسوسات مطلقا...

الوهم في الصلح المحسوس مع انه ليس كالحال...
الوهم في الصلح المحسوس مع انه ليس كالحال...

المتقابلة فيعكس كل منهما ما ارسم في الاخر...
المتقابلة فيعكس كل منهما ما ارسم في الاخر...

تلك القوى فلهما تصرف في مداركها...
تلك القوى فلهما تصرف في مداركها...

العاقله فتبازر عليها وتجرم عليها...
العاقله فتبازر عليها وتجرم عليها...

الوهم في بعض الامور...
الوهم في بعض الامور...
الوهم في بعض الامور...

المشتاق...
المشتاق...
المشتاق...

بيان القوة المحركة

القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...

القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...

القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...

القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...

القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...
القوة في بعض الامور...

المحرك فتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة وتسمى شوقية فهي القوة التي اذا
التمت في الخيال صوابا او خطأ او محروبة عنها حملت تلك القوة الفاعلة
على التحريك اي تحريك الاعضاء وهي الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك
يطلب به الاشياء المتخيلة سواء كانت ضارة في نفس الامور او نافعة يطلب
لحصول اللذة تشبه قوة شهوانية لان حملها هذا تابع للشوق التام
الملازم للمعشوق شهوة وان حملت الباعثة الفاعلة على تحريك
يطلب به الشيء المتخيل سواء كان ضارا في نفس الامور او مفيدا
طلبه للغلبة تشبه قوة غضبية لا يبتداء هذا الحمل على المشوق الى دفع
للمنافاة المسموعة غضبا واما الفاعلة فهي التي تعد العضلات لقبضها
بسطها او تشنجها او ارتخائها التشنج فصل في الانسان وهو مختص بالنفس
بسطها او تشنجها او ارتخائها التشنج فصل في الانسان وهو مختص بالنفس
بسطها او تشنجها او ارتخائها التشنج فصل في الانسان وهو مختص بالنفس

[illegible]

من قولهم لا شيء في النفس
والقول الثاني ان النفس
القول الثالث ان النفس
القول الرابع ان النفس
القول الخامس ان النفس
القول السادس ان النفس
القول السابع ان النفس
القول الثامن ان النفس
القول التاسع ان النفس
القول العاشر ان النفس

لها مراتب اربع المرتبة الاولى ان تكون خالية عن جميع المعقولات
التي يكون عقلها بالانطباع فان النفس لا يتخلو عن العلم الحضور
بنفسه بل هو مستعد لها وهي في هذه المرتبة العقل الحيواني والتميز
الاطلاق على النفس في هذه المرتبة وكذا الحال في سائر المراتب المرتبة
الثانية ان تحصل المعقولات البدئية بحسب الحركات والتنبية
لما بينهما من المشاركات والمباينات فان النفس في احبته بحركات كثيرة
اي الكلمات المشتركة

المرتبة الاولى ان تكون خالية عن جميع المعقولات
التي يكون عقلها بالانطباع فان النفس لا يتخلو عن العلم الحضور
بنفسه بل هو مستعد لها وهي في هذه المرتبة العقل الحيواني والتميز
الاطلاق على النفس في هذه المرتبة وكذا الحال في سائر المراتب المرتبة
الثانية ان تحصل المعقولات البدئية بحسب الحركات والتنبية
لما بينهما من المشاركات والمباينات فان النفس في احبته بحركات كثيرة
اي الكلمات المشتركة

بيان
قوى النفس
الحقيقية

المرتبة الاولى ان تكون خالية عن جميع المعقولات
التي يكون عقلها بالانطباع فان النفس لا يتخلو عن العلم الحضور
بنفسه بل هو مستعد لها وهي في هذه المرتبة العقل الحيواني والتميز
الاطلاق على النفس في هذه المرتبة وكذا الحال في سائر المراتب المرتبة
الثانية ان تحصل المعقولات البدئية بحسب الحركات والتنبية
لما بينهما من المشاركات والمباينات فان النفس في احبته بحركات كثيرة
اي الكلمات المشتركة

المرتبة الاولى ان تكون خالية عن جميع المعقولات
التي يكون عقلها بالانطباع فان النفس لا يتخلو عن العلم الحضور
بنفسه بل هو مستعد لها وهي في هذه المرتبة العقل الحيواني والتميز
الاطلاق على النفس في هذه المرتبة وكذا الحال في سائر المراتب المرتبة
الثانية ان تحصل المعقولات البدئية بحسب الحركات والتنبية
لما بينهما من المشاركات والمباينات فان النفس في احبته بحركات كثيرة
اي الكلمات المشتركة

المرتبة الاولى ان تكون خالية عن جميع المعقولات
التي يكون عقلها بالانطباع فان النفس لا يتخلو عن العلم الحضور
بنفسه بل هو مستعد لها وهي في هذه المرتبة العقل الحيواني والتميز
الاطلاق على النفس في هذه المرتبة وكذا الحال في سائر المراتب المرتبة
الثانية ان تحصل المعقولات البدئية بحسب الحركات والتنبية
لما بينهما من المشاركات والمباينات فان النفس في احبته بحركات كثيرة
اي الكلمات المشتركة

[illegible]

[illegible]

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

المعقول هو العقل المطلق اعتبرها الكثرهم بالقياس الى كل معقول
اي النظرية التي لا تتغير ولا تتبدل

الجميع المعقولات معا والظاهر انها حينئذ انما تكون في حيز القدر
وتضمن جزئيا في هذه الشهوة لنفوس كاملة لا يشغلها شأن

شأن فانهم مع كونهم في جلايب من بداهة العقل نحو طوافي شاك
المجودات التي تشاهد معقولة تمامها واعلم ان العقل بالفعل متأخر

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

قوة النفس
التي هي القوة العقلية

الانسان لا يولد مع العقل
بل يولد مع الشهوة
والعقل يتكون بالتدريج
من خلال التعليم والتجربة

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنه من نظر
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر إلى التقيد والبقاء
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء
 لا يطلقون العقل المستفاد إلا على النفس في المرتبة الرابعة
 أو نفس تلك المرتبة ثم العقل بالملكة ان كان في الغاية كان حصول
 كل نظري له بالحدس من غير حاجة إلى فكرية قوة قدسية

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنه من نظر
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر إلى التقيد والبقاء
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنه من نظر
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر إلى التقيد والبقاء
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنه من نظر
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر إلى التقيد والبقاء
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء

عبدالحق میرزا آبادی ۱۲

عبدالحق النفس

۱۵ ای المولی

عنه اي المولى عبد الرحمن

ولا سبيل الى الثاني لان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم
انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا
بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا
دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها
ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا
بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا
دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها
ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا
بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا
دليل قوله يلزم ١٢٥

مناوئ النفس الناطقة

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها
ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا
بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا
دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها
ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا
بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا
دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها
ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا
بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا
دليل قوله يلزم ١٢٥

ان هذا العلم من العلوم الشرعية
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى
ويعلم ان هذا العلم من العلوم
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى

ان هذا العلم من العلوم الشرعية
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى
ويعلم ان هذا العلم من العلوم
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى

ان هذا العلم من العلوم الشرعية
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى
ويعلم ان هذا العلم من العلوم
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى

هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده
منوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط
ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام
تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا تعقل النفس
التي تركب منها المركب

ان هذا العلم من العلوم الشرعية
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى
ويعلم ان هذا العلم من العلوم
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى

ان هذا العلم من العلوم الشرعية
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى
ويعلم ان هذا العلم من العلوم
التي لا يتناولها العلم الطبيعي
بل يتناولها العلم الشرعي
والذي هو علم الله تعالى

والله اعلم بالصواب

لأنها لو كانت موجودة لأقل البدن وهي مختلفة متعددة
تتبدل وتوجد أدها من غير التبدل في النفس لكانت

فالاختلاف بينهما اما ان يكون بالماهية ولو انازها او بعواضها
اي فالتعدد فيما بين النفوس واختلاف كل منها عن الآخر كالتعدد في النفوس

المفارقة لا جائز ان يكون بالماهية ولو ازமைا

مشترک استدلوا علی اشتراكها فی الماهية

بشمول حد واحد لها وفيه نظرا لاناسلاما ناعرفوا
 وجميعهم من مذهب الملة المشقة بالهدى لتكن التبريد والتبريد

النفس به حد لها وان سلم فلم لا يكون حد للقدس

لأن ما يهتف للموتى
سبب القابل لأن
العوارض المعاصرة
يتموا ما الثالث
فوقه

لا خفاء لو لم يكن ذلك قبل البعك لكانت الاما عدة
من الكائنات نفس بعلينا هذا
كانت تتخذ عدة في قعرها
لما عارضها والقابل للنفس
لقد دبر قبل البدن

كل ما وجدته قتل الربيع
موجوده قتل الربيع
الاول قتل الربيع
والثاني قتل الربيع

ويعطى من البطالة ما لا يتعدى ثلثيها
من اما ان يكون اسيريا او غلاما او الما
اقساما من اسيرين او غلامين او الما
من هو المطلوب من البطالة ما لا يتعدى ثلثيها

فعل البلية
القارون منسوخا والآلة
الكون المشكوك سبب البلية
فقد التقي باليه
المنزوم من اشترال
المنزوم من اشترال

والله اعلم بالصواب

الاسماء

الاول في حقه ان يحس بطبعه الى ما هو فواءه

الانفاق
عن خا
لانا
سارالبا
بن جهم
حسن بن
والاديف
دوس
والاديف
والاديف
والاديف

[illegible]

حد و النفس الطافية

الى الماريتي ولوان
الاولين يكون الضعيف

فصل في الاصل الثاني
في النقص الثاني

فائدة منها

فمنها والملك في الدنيا والملك في الآخرة

نائب بقول الشارح
في الصلاة

و القضاة سلمة
الراشد بن
الراشد بن
الراشد بن

[illegible]

تفہیم	الاسیاب	الاول	الاسیاب	الاول
-------	---------	-------	---------	-------

+++++ عوام و خواص کے لئے مفید اور دلچسپ معلومات پر مشتمل ہے۔

۲۰۲
انشاء قلمی و لایحه کیون و عا و ذوق
نشان حدود و انشی اقول و الذلیل
که از ان منشی علی سلطان القضاة
سید کرمه الشکر که منشی علی ان الدین
چنانکه فی تقدیر الی القضاة
الذلیل و بیست الی
الذلیل

والأول كان المعارض لافاق القابل للتفسير وعوارضه إنما هو البدن
لأن المادية السقيمة للمعارض لا تنزل فكلما استقرت من المعارض ١٢

فصلى لم تكن الايمان موجبة لم تكن النفوس موجودة على التعدد والاختلاف

فتكون حادثة مع اليلان ضرورية هذه الحجة مبنية على بطلان التفسير

[illegible][illegible][illegible][illegible]

عقوبت
 سیاست
 خزان آیه
 من بطلان
 من شرح
 ملاذ اذق
 الحرز
 قوام
 علی بطلان
 آیه استدلال
 طبع لوجه
 انقض
 انقض
 من

أحوال الاول بقاء النفس التي هي على العلم والتمسك بغيره كجوار كون الصلح بالدين الامور التي لا تتذكر ولا تنسى في سببها ولا تخسر ولا تكسب

[illegible]

[illegible]

ص مئة الخدم والخدم وممتهان تعلم بعد العلوم الرياضية والطبيعية من الشفاء وغيره

ما قيل في تعريف الوجود

بقسم من اقسام الوجود التي هي الواجب في الجملة والعرض وقيل
ما يشمل جميع الموجودات او اكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات
اما على الاطلاق او على سبيل التقابل بان يكون هو مع ما يقابلها
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع

قوله ما يشمل
ان هذا التعريف راجع الى الاول
لان المراد بجميع الموجودات
التي هي الواجب في الجملة
والمقولات وبما لا يشترط في الاول
ولما لا راجع الى الثاني
وقوله ما يشمل جميع الموجودات
لانه لا يشترط في الاول
والمقولات وبما لا يشترط في الاول
ولما لا راجع الى الثاني
وقوله ما يشمل جميع الموجودات
لانه لا يشترط في الاول
والمقولات وبما لا يشترط في الاول
ولما لا راجع الى الثاني

تعريف الوجود

قوله ما يشمل جميع الموجودات
لانه لا يشترط في الاول
والمقولات وبما لا يشترط في الاول
ولما لا راجع الى الثاني
وقوله ما يشمل جميع الموجودات
لانه لا يشترط في الاول
والمقولات وبما لا يشترط في الاول
ولما لا راجع الى الثاني

الكلام في تعريف الوجود
والمراد بالوجود
هو ما لا يشترط في الاول
والمقولات وبما لا يشترط في الاول
ولما لا راجع الى الثاني

موسووناً بالاعراض المتضادة في حالة واحدة مثل كونها سوداء

وأيضاً هذا خلف ومنهم من زعم أن اجتماع المتقابلات سلماً

يبتغى في الذات الواحدة الشخصية دون الذات الواحدة

النوعية او الجنسية وقال فالطبيعة الانسانية مثلا موجود

فَالْخَاسِرُونَ كَثِيرٌ ۖ يَأْفِكُونَ ۚ

والتشبه في المظهر والهيئة

اهلان سارازند
 کشف و کتمان
 کرم و دوزخ
 اسی شخص
 اهلان سارازند

ای الطیفة ۱۲ الی الخ

۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵

کتابخانه ملی و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
آسیبی داشته است که در روز ۱۲

نظر الیه فی نفسه مع قطع النظر عن غیره ^{۱۲} _{۱۳} ^{۱۴} _{۱۵} ^{۱۶} _{۱۷} ^{۱۸} _{۱۹} ^{۲۰} _{۲۱} ^{۲۲} _{۲۳} ^{۲۴} _{۲۵} ^{۲۶} _{۲۷} ^{۲۸} _{۲۹} ^{۳۰} _{۳۱} ^{۳۲} _{۳۳} ^{۳۴} _{۳۵} ^{۳۶} _{۳۷} ^{۳۸} _{۳۹} ^{۴۰} _{۴۱} ^{۴۲} _{۴۳} ^{۴۴} _{۴۵} ^{۴۶} _{۴۷} ^{۴۸} _{۴۹} ^{۵۰} _{۵۱} ^{۵۲} _{۵۳} ^{۵۴} _{۵۵} ^{۵۶} _{۵۷} ^{۵۸} _{۵۹} ^{۶۰} _{۶۱} ^{۶۲} _{۶۳} ^{۶۴} _{۶۵} ^{۶۶} _{۶۷} ^{۶۸} _{۶۹} ^{۷۰} _{۷۱} ^{۷۲} _{۷۳} ^{۷۴} _{۷۵} ^{۷۶} _{۷۷} ^{۷۸} _{۷۹} ^{۸۰} _{۸۱} ^{۸۲} _{۸۳} ^{۸۴} _{۸۵} ^{۸۶} _{۸۷} ^{۸۸} _{۸۹} ^{۹۰} _{۹۱} ^{۹۲} _{۹۳} ^{۹۴} _{۹۵} ^{۹۶} _{۹۷} ^{۹۸} _{۹۹} ^{۱۰۰} _{۱۰۱} ^{۱۰۲} _{۱۰۳} ^{۱۰۴} _{۱۰۵} ^{۱۰۶} _{۱۰۷} ^{۱۰۸} _{۱۰۹} ^{۱۱۰} _{۱۱۱} ^{۱۱۲} _{۱۱۳} ^{۱۱۴} _{۱۱۵} ^{۱۱۶} _{۱۱۷} ^{۱۱۸} _{۱۱۹} ^{۱۲۰} _{۱۲۱} ^{۱۲۲} _{۱۲۳} ^{۱۲۴} _{۱۲۵} ^{۱۲۶} _{۱۲۷} ^{۱۲۸} _{۱۲۹} ^{۱۳۰} _{۱۳۱} ^{۱۳۲} _{۱۳۳} ^{۱۳۴} _{۱۳۵} ^{۱۳۶} _{۱۳۷} ^{۱۳۸} _{۱۳۹} ^{۱۴۰} _{۱۴۱} ^{۱۴۲} _{۱۴۳} ^{۱۴۴} _{۱۴۵} ^{۱۴۶} _{۱۴۷} ^{۱۴۸} _{۱۴۹} ^{۱۵۰} _{۱۵۱} ^{۱۵۲} _{۱۵۳} ^{۱۵۴} _{۱۵۵} ^{۱۵۶} _{۱۵۷} ^{۱۵۸} _{۱۵۹} ^{۱۶۰} _{۱۶۱} ^{۱۶۲} _{۱۶۳} ^{۱۶۴} _{۱۶۵} ^{۱۶۶} _{۱۶۷} ^{۱۶۸} _{۱۶۹} ^{۱۷۰} _{۱۷۱} ^{۱۷۲} _{۱۷۳} ^{۱۷۴} _{۱۷۵} ^{۱۷۶} _{۱۷۷} ^{۱۷۸} _{۱۷۹} ^{۱۸۰} _{۱۸۱} ^{۱۸۲} _{۱۸۳} ^{۱۸۴} _{۱۸۵} ^{۱۸۶} _{۱۸۷} ^{۱۸۸} _{۱۸۹} ^{۱۹۰} _{۱۹۱} ^{۱۹۲} _{۱۹۳} ^{۱۹۴} _{۱۹۵} ^{۱۹۶} _{۱۹۷} ^{۱۹۸} _{۱۹۹} ^{۲۰۰} _{۲۰۱} ^{۲۰۲} _{۲۰۳} ^{۲۰۴} _{۲۰۵} ^{۲۰۶} _{۲۰۷} ^{۲۰۸} _{۲۰۹} ^{۲۱۰} _{۲۱۱} ^{۲۱۲} _{۲۱۳} ^{۲۱۴} _{۲۱۵} ^{۲۱۶} _{۲۱۷} ^{۲۱۸} _{۲۱۹} ^{۲۲۰} _{۲۲۱} ^{۲۲۲} _{۲۲۳} ^{۲۲۴} _{۲۲۵} ^{۲۲۶} _{۲۲۷} ^{۲۲۸} _{۲۲۹} ^{۲۳۰} _{۲۳۱} ^{۲۳۲} _{۲۳۳} ^{۲۳۴} _{۲۳۵} ^{۲۳۶} _{۲۳۷} ^{۲۳۸} _{۲۳۹} ^{۲۴۰} _{۲۴۱} ^{۲۴۲} _{۲۴۳} ^{۲۴۴} _{۲۴۵} ^{۲۴۶} _{۲۴۷} ^{۲۴۸} _{۲۴۹} ^{۲۵۰} _{۲۵۱} ^{۲۵۲} _{۲۵۳} ^{۲۵۴} _{۲۵۵} ^{۲۵۶} _{۲۵۷} ^{۲۵۸} _{۲۵۹} ^{۲۶۰} _{۲۶۱} ^{۲۶۲} _{۲۶۳} ^{۲۶۴} _{۲۶۵} ^{۲۶۶} _{۲۶۷} ^{۲۶۸} _{۲۶۹} ^{۲۷۰} _{۲۷۱} ^{۲۷۲} _{۲۷۳} ^{۲۷۴} _{۲۷۵} ^{۲۷۶} _{۲۷۷} ^{۲۷۸} _{۲۷۹} ^{۲۸۰} _{۲۸۱} ^{۲۸۲} _{۲۸۳} ^{۲۸۴} _{۲۸۵} ^{۲۸۶} _{۲۸۷} ^{۲۸۸} _{۲۸۹} ^{۲۹۰} _{۲۹۱} ^{۲۹۲} _{۲۹۳} ^{۲۹۴} _{۲۹۵} ^{۲۹۶} _{۲۹۷} ^{۲۹۸} _{۲۹۹} ^{۳۰۰} _{۳۰۱} ^{۳۰۲} _{۳۰۳} ^{۳۰۴} _{۳۰۵} ^{۳۰۶} _{۳۰۷} ^{۳۰۸} _{۳۰۹} ^{۳۱۰} _{۳۱۱} ^{۳۱۲} _{۳۱۳} ^{۳۱۴} _{۳۱۵} ^{۳۱۶} _{۳۱۷} ^{۳۱۸} _{۳۱۹} ^{۳۲۰} _{۳۲۱} ^{۳۲۲} _{۳۲۳} ^{۳۲۴} _{۳۲۵} ^{۳۲۶} _{۳۲۷} ^{۳۲۸} _{۳۲۹} ^{۳۳۰} _{۳۳۱} ^{۳۳۲} _{۳۳۳} ^{۳۳۴} _{۳۳۵} ^{۳۳۶} _{۳۳۷} ^{۳۳۸} _{۳۳۹} ^{۳۴۰} _{۳۴۱} ^{۳۴۲} _{۳۴۳} ^{۳۴۴} _{۳۴۵} ^{۳۴۶} _{۳۴۷} ^{۳۴۸} _{۳۴۹} ^{۳۵۰} _{۳۵۱} ^{۳۵۲} _{۳۵۳} ^{۳۵۴} _{۳۵۵} ^{۳۵۶} _{۳۵۷} ^{۳۵۸} _{۳۵۹} ^{۳۶۰} _{۳۶۱} ^{۳۶۲} _{۳۶۳} ^{۳۶۴} _{۳۶۵} ^{۳۶۶</}

غير قابل للاشتراك فيه بديهية فلو كانت الطبيعة الإنسانية

الكلع والجحرني

[illegible]

لكن ذلك الشخص بعينه من غير تفاوت اصله يعني لو وجد
شخصاً بشخص زيد كان عين زيد ولو وجد شخصاً بشخص
كان عينه وهكذا الحال بالنسبة إلى سائر أفرادها وهذا الغائب على من
من قال ان الحاصل في النفس هو أحياء الأشياء وأما من قال ان الحاصل
فيها صورها وأشياءها المخالفة لها بالحقائق فالكل على عينه هو كما هيكت
في قوله

فأوجود واحد والموجود واحد
بأبيات لا يشك في تحقيقها بل ان الحاصل في النفس
هو أحياء الأشياء وأما من قال ان الحاصل في النفس
هو صورها وأشياءها المخالفة لها بالحقائق فالكل على عينه هو كما هيكت
في قوله

فأوجود واحد والموجود واحد
بأبيات لا يشك في تحقيقها بل ان الحاصل في النفس
هو أحياء الأشياء وأما من قال ان الحاصل في النفس
هو صورها وأشياءها المخالفة لها بالحقائق فالكل على عينه هو كما هيكت
في قوله

الكل والجزئي

فأوجود واحد والموجود واحد
بأبيات لا يشك في تحقيقها بل ان الحاصل في النفس
هو أحياء الأشياء وأما من قال ان الحاصل في النفس
هو صورها وأشياءها المخالفة لها بالحقائق فالكل على عينه هو كما هيكت
في قوله

فأوجود واحد والموجود واحد
بأبيات لا يشك في تحقيقها بل ان الحاصل في النفس
هو أحياء الأشياء وأما من قال ان الحاصل في النفس
هو صورها وأشياءها المخالفة لها بالحقائق فالكل على عينه هو كما هيكت
في قوله

الحل وال

والمعرض من هذا الفن ١٢ ط

[illegible]

المعلومة بها واما الج
العلمية عند النفس
على بصيرة ما فيها من
الافعال عن
الجزئ وقها

[illegible]

الموجود التجاري لا يثبت على الممتلكات
فقط بل هو موجود على الممتلكات
والموجود التجاري لا يثبت على الممتلكات
فقط بل هو موجود على الممتلكات

حزنی و انما یتعین
بیان حال الکلی شمع فی حال
و اما الجزلی آه ۱۲ مع

[illegible][illegible]

[illegible]

من حيث هو كل فان نفس تصور مفهومه غير مانع من الشركة بين
اي انكلى ١٢

الكثيرين بان يقال لكل واحد منها انه هو الشخص من حيث هو
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

ما نفع من الشركة والتشخص اشد على الطبيعة الكلية المناسبة
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

ان يقال والشخص نال لتحقق التقريب ويمكن ان يتكلف ويقل
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

بالشخص فيما سبق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

كما يطلق الموضع على الفصل باعتبار انه يجعل النوع نوعا ويكون
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

حينئذ يجمع للشخص باعتبار افراد الجزئي فصل في الواحد والكثير
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

من الشركة هو شخص انما هو من
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

افراد فقط انما هو من
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

بالنسبة الى
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

فصل في الواحد والكثير
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

[illegible]

بولوى محمد بن القضاة
 قوله الاول وهو الامور المتكثرة
 التي تكون اجماع مقومة لانها متكثرة
 فيكون ذات مقومة في جوابها
 او يكون مقومة لانها متكثرة
 فيكون ذات مقومة في جوابها
 او يكون مقومة لانها متكثرة
 فيكون ذات مقومة في جوابها

اما مقومة لتلك الامور او عارضة لها اي خارج عنها
 المراد بالمقوم بالايكون خارجا ليس النوع ١٢

محمولة عليها او لا مقومة ولا عارضة والاول قد
 ساد كان محمولا على الثاني

يكون بالجنس كالانسان والفرس المتحدين بالحيوان

الامر ان المقومة
 المقومة الاولى ان
 المقومة الثانية ان
 المقومة الثالثة ان
 المقومة الرابعة ان
 المقومة الخامسة ان
 المقومة السادسة ان
 المقومة السابعة ان
 المقومة الثامنة ان
 المقومة التاسعة ان
 المقومة العاشرة ان
 المقومة الحادية عشرة ان
 المقومة الثانية عشرة ان
 المقومة الثالثة عشرة ان
 المقومة الرابعة عشرة ان
 المقومة الخامسة عشرة ان
 المقومة السادسة عشرة ان
 المقومة السابعة عشرة ان
 المقومة الثامنة عشرة ان
 المقومة التاسعة عشرة ان
 المقومة العشرون ان

في المقوم الاول ان
 المقوم الثاني ان
 المقوم الثالث ان
 المقوم الرابع ان
 المقوم الخامس ان
 المقوم السادس ان
 المقوم السابع ان
 المقوم الثامن ان
 المقوم التاسع ان
 المقوم العاشر ان
 المقوم الحادي عشر ان
 المقوم الثاني عشر ان
 المقوم الثالث عشر ان
 المقوم الرابع عشر ان
 المقوم الخامس عشر ان
 المقوم السادس عشر ان
 المقوم السابع عشر ان
 المقوم الثامن عشر ان
 المقوم التاسع عشر ان
 المقوم العشرون ان

في المقوم الاول ان
 المقوم الثاني ان
 المقوم الثالث ان
 المقوم الرابع ان
 المقوم الخامس ان
 المقوم السادس ان
 المقوم السابع ان
 المقوم الثامن ان
 المقوم التاسع ان
 المقوم العاشر ان
 المقوم الحادي عشر ان
 المقوم الثاني عشر ان
 المقوم الثالث عشر ان
 المقوم الرابع عشر ان
 المقوم الخامس عشر ان
 المقوم السادس عشر ان
 المقوم السابع عشر ان
 المقوم الثامن عشر ان
 المقوم التاسع عشر ان
 المقوم العشرون ان

في الواحد الكثير

في المقوم الاول ان
 المقوم الثاني ان
 المقوم الثالث ان
 المقوم الرابع ان
 المقوم الخامس ان
 المقوم السادس ان
 المقوم السابع ان
 المقوم الثامن ان
 المقوم التاسع ان
 المقوم العاشر ان
 المقوم الحادي عشر ان
 المقوم الثاني عشر ان
 المقوم الثالث عشر ان
 المقوم الرابع عشر ان
 المقوم الخامس عشر ان
 المقوم السادس عشر ان
 المقوم السابع عشر ان
 المقوم الثامن عشر ان
 المقوم التاسع عشر ان
 المقوم العشرون ان

في المقوم الاول ان
 المقوم الثاني ان
 المقوم الثالث ان
 المقوم الرابع ان
 المقوم الخامس ان
 المقوم السادس ان
 المقوم السابع ان
 المقوم الثامن ان
 المقوم التاسع ان
 المقوم العاشر ان
 المقوم الحادي عشر ان
 المقوم الثاني عشر ان
 المقوم الثالث عشر ان
 المقوم الرابع عشر ان
 المقوم الخامس عشر ان
 المقوم السادس عشر ان
 المقوم السابع عشر ان
 المقوم الثامن عشر ان
 المقوم التاسع عشر ان
 المقوم العشرون ان

مقولة واما انفسه فكذلك
الامر ان لا يتبين انفسه كذا
فان البدن ونسبة الملك الى البدن
فان اثنين ليس بينهما علة اتصال
الملك الى البدن في البدن والبدن
مقولة واما انفسه فكذلك
فان البدن ونسبة الملك الى البدن
فان اثنين ليس بينهما علة اتصال
الملك الى البدن في البدن والبدن
مقولة واما انفسه فكذلك

بالطبع لها كمال كآب والضاحك المحولين على الانسان العاخر
اي تلك الامور ١٢

لها كمال كآب والضاحك المحولين على الانسان العاخر
اي تلك الامور ١٢

الى البدن ونسبة الملك الى المدينة فان للنفس تعلقا خاصا
اي التعلق الخاص ١٢

بالبدن بحسبه تتمكن من تدبيره والتصرف فيه دون غيره من
اي البدن ١٢

الابدان وكذا الملك تعلقا خاصا بمدينته وبحسبه في ذلك يدبرها
اي النفس ١٢

ويتصرف فيها دون غيرها من المداين فهذا التعلقا انفسه
اي النفس ١٢

متحدتان في التدبير الذي ليس مقوقولا عارضا لشيء منهما بل هو
اي النفس ١٢

متحدتان في التدبير الذي ليس مقوقولا عارضا لشيء منهما بل هو
اي النفس ١٢

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

في الواحد الكثير

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

الانسان كمالا يكون
موضوعا لما لا يكون

متلاقيين عند حل مشترك بينهما كخططين المحيطين بنقطة

وقد يقال أيضاً لجسيمين يلزم من حركتهما حركتهما الأخروية.

يكون بالتركيب وهو الذم له كثرة بالفعل كالبيت وقد يكون

حقيقتا وهو الذي لا ينقسم أصلا إلى نقطة والمفاقي وإما الكثير

الذی یقابل الواحد ای ما ینقسم من حیث انه ینقسم هدایة

[illegible][illegible][illegible]

في هذا الموضع قد علمنا ان المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره

المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره

المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره

بيان التقابل

وعدمه ولا يفهم ما سبق من اخذ الموضوع في تعريفه المتقابل له بعد
والمملكة ان المراد هو الاول ليجوز ان يكون ذلك للاشارة الى ان ذلك
المتقابلين لا يعتبران الا بالنسبة اليه من جهة واحدة قيل هذا لا محال
المتضايقتين كما لا يبق والبنو العارضتين لزيد من جهتين ووقتر
فيه بان الابوة والبنوة المذكورتين ليستا متضايقتين لان
تعقل احدهما ليس بالقياس الى الاخرى

المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره

المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره
المقابلة بينه وبين غيره لا تكون الا بالوجه الذي هو في نفسه لا بالوجه الذي هو في غيره

[illegible]

[illegible]

المزودة للسنة ١٢٠٢ م
 كوجود الحركة بحسب معتقدها السخنة للاسرة لها عنة وليس اخلافا لعدم
 اى كتابة وجودها ١٢٠٢ م وبها عمل لها اس

أحد هـ الضدان المشهورين وهما الموجودان المناسبان لبعضهما البعض يقال
 أحدهما ضد الآخر كقولهم هذا الضدان المشهورين وهما الموجودان المناسبان لبعضهما البعض يقال

الوجود بان والاراد بالوجود هي كنهنا فلا يكون السكوت جنبا مع مبدء الوجود
 اي في بحث القابل ١٢٨
 وهو كالمبني
 فاقول في هذا
 فاقول في هذا

وهو عم من الوجود غير المتضايفين كالسواد والبياض وقد يشترط

[illegible]

من التقيين الذين اتفقوا على ان
التي هي في الحقيقة هي التي
التي هي في الحقيقة هي التي

[illegible]

ان الكلام في اننا نقابل بالانسان
نفسه في الاستعداد للالتقاء والحوار
فيكون اننا نلتقي بالانسان في
الواقع والافتقار الى الله

[illegible]

<p>وعدم اللزوم وافتقار فورية عدم دفع له كل ما وجد بين فلاح ونعيم الشين ثوبل و واغلا واطلا</p>	<p>الاستغناء عن الضمان من الضمان الاستغناء عن الضمان من الضمان</p>
---	--

في التخرج ايضا ١١٠٠

[illegible]

وهو الذي يخلق على الجوارح
والأعضاء بقوله والبرزخ
على ذلك أن كان الخلق على
البرزخ يعني خلقه

وقد يكون
اصداً للصددين
على التعيين

ان الوجوه في الحاج
الموجوب في الحاج
كمكون السلب في
المعنى الاذا
يكون

وہو مالہ
ولملا دینہا ہونا
انکہ نہ اعرمن الموحود کا
یہی ہونا

والله اعلم
بما في
القلوب
والنفس
الطاهرة
التي
في
القلوب
الطاهرة
التي
في
القلوب
الطاهرة

ولما آواها لا تحزن
فكون بين الموحية والكاتب
مقابل السلب والاسباب
مقابل القضاء

مع ان الفتح صمد من
الكلية التي كان
مقال المردا لا يكون
كلها لوجودي

اقسام التقابل

في القضاة اذا يصدق الامانة
الكل مع السلا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
وآله وصحبه وسلم
الصلوة والسلام

المشابهة في المصطلح
المشابهة في المصطلح
المشابهة في المصطلح

الان التقابل وجواز الازالة
حقيقة

والسبيل الذي هو مقابل الاستعداد
والسبيل الذي هو مقابل الاستعداد

صوم من الم
المطلق الموك
من القضاء

عبدالله بن مسعود

اقسام التقابل

تقرض الفدين ١٢
تقرض الفدين ١٢

وہی کہیں تفتقہ

عن الأعمش
عن الفضل بن عبد الله

وَجَوَازُ الْأَلْفِ

من المشهورين
الضالين

المطلق الموقوف

انوار مالا
مکتبہ

ولا فرق بين
العدم والعدم
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

والضدين ان يكون بينهما غائبا خلافا والعدم سميان بالحقيقيين
اي لا يكون بينهما غائبا خلافا والعدم سميان بالحقيقيين

وثانيها المتضائفان وهما الموجودان بل وجوديان تعقل كل واحد منهما
اي لا يكون بينهما غائبا خلافا والعدم سميان بالحقيقيين

بالنسبة الى الآخر كالابوة والبنوة وثالثها المتقابلان بالعدم والمملكة فهما
اي الاتسام الاربعة للتعقابيل

ام ان يكون احدهما وجودا والآخر عدميا اي عكس ذلك الوجود للعدم
اي ليس حرف السلب بوجود من مفهومه

بل يعتبر فيما موضوع قابل لذلك الموجود بل الوجود كما بصير العلم والجهل
اي على الحال مستثنى

العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود
العدم هو عدم الوجود

اقسام التقابل

فان اعتبر قوله له محسب شخص في وقت تصافيه بالامر العدمي فهو
العدم والمملكة المشهورة بانها لا تكون محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه
في ذلك الوقت ان يكون ملتحقا فان الضمير لا يقال له الكون في ان
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

الارض بقوله فان اعتبر قوله له محسب شخص في وقت تصافيه بالامر العدمي فهو
العدم والمملكة المشهورة بانها لا تكون محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه
في ذلك الوقت ان يكون ملتحقا فان الضمير لا يقال له الكون في ان
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

انقسام التقابل

فان اعتبر قوله له محسب شخص في وقت تصافيه بالامر العدمي فهو
العدم والمملكة المشهورة بانها لا تكون محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه
في ذلك الوقت ان يكون ملتحقا فان الضمير لا يقال له الكون في ان
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

فان اعتبر قوله له محسب شخص في وقت تصافيه بالامر العدمي فهو
العدم والمملكة المشهورة بانها لا تكون محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه
في ذلك الوقت ان يكون ملتحقا فان الضمير لا يقال له الكون في ان
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

الارادية في العلم والعدم
 لا يكون العلم والعدم
 في نفس واحد بل في نفسين
 مختلفين

فان لو كان العلم والعدم
 في نفس واحد لكان العلم
 والعدم في نفس واحد

ويعتبر قوله انه محسوس
 في العلم والعدم

هو فوق الجماد قابل للحركة
 الارادية في العلم والعدم

ورابعها المتقابلان بالسلب
 والافروسية

العلم والعدم
 في نفس واحد
 لا يكون العلم والعدم
 في نفس واحد بل في نفسين
 مختلفين

فان لو كان العلم والعدم
 في نفس واحد لكان العلم
 والعدم في نفس واحد

العلم والعدم
 في نفس واحد
 لا يكون العلم والعدم
 في نفس واحد بل في نفسين
 مختلفين

فان لو كان العلم والعدم
 في نفس واحد لكان العلم
 والعدم في نفس واحد

اقسام التقابل

العلم والعدم
 في نفس واحد
 لا يكون العلم والعدم
 في نفس واحد بل في نفسين
 مختلفين

فان لو كان العلم والعدم
 في نفس واحد لكان العلم
 والعدم في نفس واحد

العلم والعدم
 في نفس واحد
 لا يكون العلم والعدم
 في نفس واحد بل في نفسين
 مختلفين

فان لو كان العلم والعدم
 في نفس واحد لكان العلم
 والعدم في نفس واحد

العلم والعدم
 في نفس واحد
 لا يكون العلم والعدم
 في نفس واحد بل في نفسين
 مختلفين

فان لو كان العلم والعدم
 في نفس واحد لكان العلم
 والعدم في نفس واحد

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود
 معه وقبله ليشمل العملة المعدلة وقد يمكن ان يوجد وليس الا خروا
 المتأخر هو حقيقي ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود
 معه وقبله ليشمل العملة المعدلة وقد يمكن ان يوجد وليس الا خروا
 المتأخر هو حقيقي ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

اقسام التقدم

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود
 معه وقبله ليشمل العملة المعدلة وقد يمكن ان يوجد وليس الا خروا
 المتأخر هو حقيقي ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود
 معه وقبله ليشمل العملة المعدلة وقد يمكن ان يوجد وليس الا خروا
 المتأخر هو حقيقي ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

والحق أن مبدأ التقدم إلى العلية وهو الفاعل المستقل بالتأثير في المستجيب
من أخلاقيات

لشرايطه وار تفاع موانعه و عند صاحب الحاكمة كانه

الفاعل مطلقا سواء كان مستقلا بالتأثير أم لا

له قوله المتقدم بالعلمية في الشرح
 القديم وهو ما لا يمكن ان يوجد هو
 وليس الاخرى كوجودها في غير ما
 الامة هو موجودا في سائر اقطارها كالتأثير والارتقاء
 بل على العلمية المستقلة مطلقا على علمي
 آه ونسبي طلبة ما من العلم انما حقيقة سوار كانت
 الموانع فيكون ما سواه من العلم لا بالعلمية الا بالشرع
 فاطلة او غيرا متقدمة الطبع لا بالعلمية الا بالشرع
 قوله وهو الفاضل في شريفنا من التقدم على جميع ما يتوقف فيه
 اعتماد على التقدم لان نقصان التقدم على جميع ما يتوقف فيه
 ان يلعبه وذلك ان ليس فيه اثره في ارتقاء العلم
 المستقل من العلم الا بالعلمية والارتقاء المتقدم جميع
 العلول من العلم على العلمية ضرورة ارتقاء التقدم جميع
 الفضل تقدم العلمية ضرورة ارتقاء التقدم جميع
 حسب الوجود في الحقيقة ضرورة ارتقاء التقدم جميع
 والشرف والرتبة عند القول بعدم تقدمه على بعض
 يتوقف عليه العلول على العلول كما صدر عن بعض
 الشرح من محاضراته في ارتقاء العلم والعلوم
 القول لان مجموع الارتقاء والعلوم يتوقف
 والعلوم يتوقف على العلم

لان جميع ما يتوقف عليه العلول على العلمية المستقلة مطلقا سوار كانت حقيقة ما
 لا يشك احدنا تقدمها على العلول وما قال في الاستدلال
 في نظره في العلمية مجموع الاجزاء التي لا ياتي في تقدمها
 عليه اذ الوخط التقديرية في العلول وما قال في الاستدلال
 ان علم من حيث العلم لا يقدر على ان لا يتقدم على الانسان ما
 مع انها متحدة في علمية المادة والعلوم باعتبارها في علمها في
 التحقيق لان علمية المادة والعلوم باعتبارها في علمها في
 التفصيل ومعلومتها في مرتبة التفصيل كما كان كاسية
 ان يكون العلم في مرتبة التفصيل كما كان كاسية
 التقدم على اعتبار علمية المادة والعلوم باعتبارها في علمها في
 انما هو من علمية المادة والعلوم باعتبارها في علمها في
 فاضل تقدمه على ذلك الشيء وذلك ما لا يخفى عليه الاشياء
 هو علمه وهو كالتأثير في العلم كونه من علمه يتوقف
 فاضلين له التقديرية الا اعتبارها في علمها في
 الامة ان كونه من علمه يتوقف على العلم

في علمه يتوقف على العلم

اقسام التقدم

[illegible]

في وجود المتأخر

في القتل والحادث

لا عقلة قد يقال للضبط المتقدم الاحتياج للمتأخر وان كان فيكون

فالتقدم بالعلية والافعال الطبع وان لم يكن محتاجا اليه فان لم يمكن

اجتماعهما في الوجود فالتقدم بالزمان وان كان فانه اعتبارا بترتيب

فالتقدم بالرتبة والافعال الشرف واما المتأخر فيقال على ما يقابل

فيتعد اقسامه بحسب اقسام المتقدم فصل في التقديم والحادث

القديم بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غيره وينحصر في

من دليل على ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

المتأخر بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غيره وينحصر في

من دليل على ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

المتأخر بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غيره وينحصر في

من دليل على ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

ان يقال ان المتقدم لا يكون وجوده من غيره

في القديم بالذات اخص من الحادث بالذات
 بالزمان فيكون الحادث بالزمان لان
 الحادث بالزمان مقابل للقديم
 هو اخص آة بالاتجاه في الزمان
 وتعارض الثاني من الاول في
 العقل وعدم تعارض الاول في
 الثاني قطعا وكل منهما اخص مطلقا
 من القديم الا ان الثاني اجتماعي
 والواجب تعالي والتعارف اجتماعي
 فانه قديم بالاتجاه في الزمان
 قديم بالذات ولا بالزمان وهو
 لا يتغير زمانه عند اصلا

امر وجودي اي موجود اذ لا فوقه بقول المكنانه لا اي مع وين
دليل على كون الامكان امر وجوديا هو ان
الامر وجودي لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

قولنا الامكان له فلو كان الامكان عدديا لم يكن الممكن مكناهذا
فولنا ان الامكان لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

ويظهر ان ما ذكره جارفا لا يقتضي والعدم بان يقال لو كانا عدديين
من عدم الفرق بين المكنانه لا ولا الامكان لا كما هو

ليكن الممتنع متغاويا للعدم معد ما اذ لا فوقه بقولنا امتناعه لا ولا
اي الممتنع

ادرك ان عدديا لم يكن الممكن
الامكان قبل وجوده فلا يكون
امرا وجوديا بل يكون
امرا لا وجوديا
فولنا ان الامكان
لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

فان قيل ان الامكان عدديا لم يكن الممكن مكناهذا
فولنا ان الامكان لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

فان قيل ان الامكان عدديا لم يكن الممكن مكناهذا
فولنا ان الامكان لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

فان قيل ان الامكان عدديا لم يكن الممكن مكناهذا
فولنا ان الامكان لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

فان قيل ان الامكان عدديا لم يكن الممكن مكناهذا
فولنا ان الامكان لا يتصور ان يكون له وجودا
فقط بل يتصور ان يكون له وجودا
او لا وجودا

القدح والحادث

والفناء
ويديم
ان يكون
صفوة
من صفات
الاشياء
معدومة
ان لا يتصور
لا في ذاته
لا في غيره

[illegible]

والقوة ترجع مطلقا الى القوة
وان الميولي لا يقتضيه لما لا يقتضيه
الامكان ان لا يقتضيه القوة
فعلية ووجدان القوة لا يقتضيه
اذا لم يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون

بالقوة ترجع مطلقا الى القوة
وان الميولي لا يقتضيه لما لا يقتضيه
الامكان ان لا يقتضيه القوة
فعلية ووجدان القوة لا يقتضيه
اذا لم يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون

قائما به فاسد لان الاقتدار وعدمه يعكسان بلامكان وعدمه
فيقال هذا مقدور ولكنه ممكن وهذا غير مقدور لكنه ممكن
لاننا نسلم ان المتعلق بالحادث متضمن للمادة بالمعنى المذكور لا يجوز
ان يكون امكان الحادث قائما بشئ له متعلق بالحادث وله متعلق بالحلول
والشاهد والتصور لو كان له متعلق بالحلول فلم لا يجوز ان يكون الحادث
جوهر اخص من اجزاء جوهر اخر كذلك لا يتم دليل على متنازع ذلك
قائما بجوهر جسم فان علو العقول والنفوس بل كيفياتها القائمة بها على الاطلاق

بالقوة ترجع مطلقا الى القوة
وان الميولي لا يقتضيه لما لا يقتضيه
الامكان ان لا يقتضيه القوة
فعلية ووجدان القوة لا يقتضيه
اذا لم يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون

والعلم متنازع فلا يكون له الميول والقوة
غير اقتداره فاشي وهو ما يجوز ان يكون الامكان
الى معلولاته لا بد منه دليل على علمه قوله العيان
المعلوم يكون الامكان من الاقتدار لان العلم
من الدليل وهو ما يقتضيه ما حاصل البحث ان العلم
في المادة التي هي متعلق به وهو ذلك العلم
فيما قبله من

بالقوة ترجع مطلقا الى القوة
وان الميولي لا يقتضيه لما لا يقتضيه
الامكان ان لا يقتضيه القوة
فعلية ووجدان القوة لا يقتضيه
اذا لم يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون
لا يقتضيه القوة لا يكون

للتبنيه على ان الاجر المتغير لا يجب ان يكون مغايراً بالذات بل قد
 أي الشيء الذي هو شبهه أو الشيء

يكون مغاير الله بالاعتبار كما في معالجة الانبياء انفسهم بالطائفة في الامر
اي للشيء الذي هو بعد التفرع ١٢ مع

النفسانية فان التعارض هنا اعتباري وانما اعتبارنا الامراض النفسانية في المثال الرابع

ليكون العالِم والمعالِم متحدين بالذات متغايرين بالاعتبار
بسر الاسم ١٢ يفتح الاسم ١٢
ويصح التمثيل بالمرتبة ١٢

وَأَمَّا فِي الْأَمْرَاضِ الْبَدَنِيَّةِ فَلَمَّا جَرَى هُوَ وَالنَّفْسُ الْمُنَاطِقَ وَالْعَالَمَ

هو البدن وهم متغيران بالذات وأعلام القو قد يطلق على

امكان حصول مع عدم هذه المعنى لا بين الحق على هو كما سب

لا فائدة	لما كان المات للشيء
المفهوم	هو المفهوم
الاصول	الاصول
الاطلاق	الاطلاق

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الافراس وغيره من الافراس والافراس
والافراس والافراس والافراس

[illegible]

في القوة والفعل

[illegible]

المطلقة من
جنتين جنة اقتضا وانفس
الاجل من حيث هو وما الى
القضا والجملة التي التي
الاقتضا الى كما لا يخفى على
الاعلم من حيث
من قوله تعالى
مطلق العلة والبيان
مطلق العلة والبيان
تقريف العلة والبيان
عقوبة لا يبيح
تقضي ان لا يكون
عقوبة لا يبيح
بجس عقوبة لا يبيح
المادة الى التعريف ايضا
موجب القضا
في المعاني

وغاية توجيهه ان يقال المراد ان يكون لوجود غيره حاجته الى

وجوه في الجملة ومع هذا لا ينطبق على العلة الغائية وعدم المانع وقد

عدم المانع كاشف عن امر محوي هو المحتاج اليه كعدم المانع لا دخل

فانه كاشف عن وجوده فضاء له قوام يمكن التفوق فيه وكعدم المانع

بما ان العقل السليم فان الشك في وجوده في الخارج لا يكون في السلب بل في التام
لان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج

على قولهم ان العقل السليم فان الشك في وجوده في الخارج لا يكون في السلب بل في التام
لان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج

ان العقل السليم فان الشك في وجوده في الخارج لا يكون في السلب بل في التام
لان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج

في العلة والمعلول

قوله وغاية توجيهه ان يقال المراد ان يكون لوجود غيره حاجته الى
وجوه في الجملة ومع هذا لا ينطبق على العلة الغائية وعدم المانع وقد
عدم المانع كاشف عن امر محوي هو المحتاج اليه كعدم المانع لا دخل
فانه كاشف عن وجوده فضاء له قوام يمكن التفوق فيه وكعدم المانع

ان العقل السليم فان الشك في وجوده في الخارج لا يكون في السلب بل في التام
لان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج

ان العقل السليم فان الشك في وجوده في الخارج لا يكون في السلب بل في التام
لان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج

ان العقل السليم فان الشك في وجوده في الخارج لا يكون في السلب بل في التام
لان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج
فان السلب لا يكون في الخارج بل في العقل لا في الخارج

والقول في ان وجوده لا يكون في ذاته
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته
والقول في ان وجوده لا يكون في ذاته
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

السقف السقف فانه كاشف عن وجود مسافة يمكن ان يتحرك السقف
الذي هو المعلوم ١٢ اى منظر ١٣ وهو المحتاج اليه حقيقة ١٤

فيها الا ان الشرط الوجودي ربما لا يعلم الا بلان مسمى فيعتبر عنه
اى في المسافة ١٥

بذلك فيسبق الى الاوهام ان ذلك الامر العكس هو المحتاج اليه
اى بلان مسمى ١٦

ولا يخفى انه تكلم بل الحق ان مدخلية الشيء في وجود آخر
اى بلان مسمى ١٧

اما ان تكون بحسب وجوده فقط كالفاعل في الشرط والمادة والصورة
اى بلان مسمى ١٨

فيجب ان يكون موجودا واما بحسب عدمه فقط كما لا ينبغي ان
اى اذا عدم ذلك الشيء وجد الآخر ١٩

يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٠

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢١

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢٣

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٤

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢٥

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٦

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢٧

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٨

السقف السقف فانه كاشف عن وجود مسافة يمكن ان يتحرك السقف
الذي هو المعلوم ١٢ اى منظر ١٣ وهو المحتاج اليه حقيقة ١٤

فيها الا ان الشرط الوجودي ربما لا يعلم الا بلان مسمى فيعتبر عنه
اى في المسافة ١٥

بذلك فيسبق الى الاوهام ان ذلك الامر العكس هو المحتاج اليه
اى بلان مسمى ١٦

ولا يخفى انه تكلم بل الحق ان مدخلية الشيء في وجود آخر
اى بلان مسمى ١٧

اما ان تكون بحسب وجوده فقط كالفاعل في الشرط والمادة والصورة
اى بلان مسمى ١٨

فيجب ان يكون موجودا واما بحسب عدمه فقط كما لا ينبغي ان
اى اذا عدم ذلك الشيء وجد الآخر ١٩

يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٠

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢١

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢٣

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٤

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢٥

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٦

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج
اى بلان مسمى ٢٧

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم
اى بلان مسمى ٢٨

في العلة والمعلوم

التي لا علم بها في ذاتها
التي لا علم بها في ذاتها
التي لا علم بها في ذاتها
التي لا علم بها في ذاتها

والقول في ان وجوده لا يكون في ذاته

[illegible]

اليامر في تحقيقه وهي أربعة أقسام مادية وصورية وفاعلية وفائدية

اما المادية فهي التي تكون جزءاً من المعلوم لكن لا يجب لها ان يكون

المعلول موجودا بالفعل كالمطين للكوز ولما العلة الصورية في التي تكون

من المعلوم ولكن يجب بيان ان يكون المعلوم وجوب الفعل كالصوت الكون

[illegible]

في العاقل والمعلوم

محمول صورته فيها النوع المثل الى اصل صورته لا حكمي مع حذف بعض العبادات واداء في تغير

[illegible][illegible]

العليل اذ لم يجلج
 الفضل لعدم تخلف المقادير
 بالفضل وان اردوا ان يجلجوا
 الزمان والعداء المادى والاداء
 النافذ والعدل في النعمان في النعمان
 في بل المفسدات ان يجلجوا في النعمان
 اذ يصدق على مواد الاشياء القليلة
 كالفلك فانصرفوا في النعمان في النعمان
 او يجلجوا في النعمان في النعمان
 انما هو المادى فانصرفوا في النعمان
 عليها الثالث ان صورة الفرس
 قد تحصل في النعمان في النعمان
 ليس حاصلها الفضل
 ويحجب ان

من العبارات المعروفة وقد كانت
 في نسخة أخرى بكذا هي كانت
 دامت في ذاتها ولم يكن له صفة
 لكن غداؤه وبلغه بعد العمل
 مع آخر من عليه لعدم ظهوره
 محمد بن عيسى بن أحمد بن محمد بن
 أبي كانت في نسخة أخرى
 بعد عيسى بن أحمد بن محمد بن
 في نسخة أخرى قوله كان في قوله
 منافية لقوله صفة
 أو ما عيسى بن أحمد بن محمد بن
 سواء كان ذلك استعمالاً أو
 قوله استعمالاً أو استعمالاً

بالتأني والمعلول محتاج إلى القابل للفاعل المذكورين
 فأنيلو بواسطة احتياجاً جواً اليه فيجب أن لا يكون المقسم حينئذ للعللة الغائبة

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

بسيطة أي كانت واحدة فوجد أنها لا يمكن لها صفة ولكن فعلها مشروطاً باستحالة

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

الاحتياج للمعلول إلى الجاهل بواسطة أنها مؤثرة في مؤثرته الفاعل ثم العللة الفاعلية
 أي باختار في نقل الفاعل

من العبارات المعروفة وقد كانت
 في نسخة أخرى بكذا هي كانت
 دامت في ذاتها ولم يكن له صفة
 لكن غداؤه وبلغه بعد العمل
 مع آخر من عليه لعدم ظهوره
 محمد بن عيسى بن أحمد بن محمد بن
 أبي كانت في نسخة أخرى
 بعد عيسى بن أحمد بن محمد بن
 في نسخة أخرى قوله كان في قوله
 منافية لقوله صفة
 أو ما عيسى بن أحمد بن محمد بن
 سواء كان ذلك استعمالاً أو
 قوله استعمالاً أو استعمالاً



من العبارات المعروفة وقد كانت
 في نسخة أخرى بكذا هي كانت
 دامت في ذاتها ولم يكن له صفة
 لكن غداؤه وبلغه بعد العمل
 مع آخر من عليه لعدم ظهوره
 محمد بن عيسى بن أحمد بن محمد بن
 أبي كانت في نسخة أخرى
 بعد عيسى بن أحمد بن محمد بن
 في نسخة أخرى قوله كان في قوله
 منافية لقوله صفة
 أو ما عيسى بن أحمد بن محمد بن
 سواء كان ذلك استعمالاً أو
 قوله استعمالاً أو استعمالاً

من العبارات المعروفة وقد كانت
 في نسخة أخرى بكذا هي كانت
 دامت في ذاتها ولم يكن له صفة
 لكن غداؤه وبلغه بعد العمل
 مع آخر من عليه لعدم ظهوره
 محمد بن عيسى بن أحمد بن محمد بن
 أبي كانت في نسخة أخرى
 بعد عيسى بن أحمد بن محمد بن
 في نسخة أخرى قوله كان في قوله
 منافية لقوله صفة
 أو ما عيسى بن أحمد بن محمد بن
 سواء كان ذلك استعمالاً أو
 قوله استعمالاً أو استعمالاً

انجيل وعنه اكثر من الواحد لان ما يصدر عنه اثر ان فهو مدرك
 ٢٤١٦ ايماءة ليعلموا انهم في الحق

[illegible]

في العلة والمعلول

[illegible]

التسلسل وقد يقر الدليل بطريق البسيط فقال ان كان كل من

مفهوم مصدرية هذا ومصدرية ذلك نفس الواجب لتحقيقه كما

لا حقيقة بسيط ما هي ان مختلفا وان دخليا ودخلا

وكان الاخر عينا لزم التركيب فقط وان خرجا وخرج احدهما وكان الاخر

عينا لزم التسلسل فقط وان دخل احدهما خرج الاخر لزم التركيب

معافا لاقسام ستة والكل محال ومضاهج اما او كذا فانه لو تم ذكره

منه انما احث من المصدرية المعنى النسبي على ان يكونا باريين عليه اكثر من هذا المستلزم والاصل بالقرينة



في العلو والمعلول

فان لما يسمي بالمتوسط في التسلسل وهو الذي يربط بين المتطرفين

وقد قيل في بعض النسخ ان التسلسل هو الذي يربط بين المتطرفين

فان التسلسل هو الذي يربط بين المتطرفين وهو الذي يربط بين المتطرفين

معدود و كذا في المتن
الا مورا الحفظ
عبد الحكيم بن محمد
والاعتبار في الادب
فيما نسب لنفسه
و معدود فالاول
الي باب وجبا الشرايع
الاعتبار في منافع
انقطاع الاعمال
اقول لا شك ان
وجبا ر موجودا
من الاعتبارية
هو الموجود

وقد يقال لبيان تكون اللعنة خصوصية مع الملعول لتكون له تلك

الخصومة مع غيره اذ لو اها لم يكن اقتضاها هذا للمعلول اولى من اقتضاها

لما عدا فلا يتصور حينئذ صدقها عنها فإذا لم تكن مع العلة الموجبة

امو متعدد داخله فيها ولا خارجة عن ايل كن في ايت بسيطة لاكثر

فيها بوجه من الوجوه فلا شك ان تلك الخصوصية انما تكون

فَإِذَا فُرِضَ مَا مَعْلُومٌ كَانَتْ لِلْعَلَّةِ بِحَسَبِ ذَاتِهَا خُصُوصِيَّةٌ لِمَعْدُومِ

مع غيره أصلا فلا يمكن أن يكون لو لم يحول أخواله لزم أن تكون

لها خصوصية بحسب فتراتهم الثاني فلا يكون لها مع شيء من المعاني

خصوصية ليست مع غيره فلا تكون علّة لشيء من هذه

[illegible][illegible]

في العلة والمعلول

فمنها ما يحسب ذلك غيباً لا يكون لمن
البرودة دون الحرارة في الحقيقه
هي المسماة بالمصريه ١١٠
١١١ قول خصوصية المراد خصوص
لا يكون سبباً لا تقاض العبد
بأن خصوصية تقضى مما اقتضى لها
فان امر خصوص ما لا يتناولها
فان خصوص الحلول خصوص ولا يكون
ذلك من خصوص السبب في ذلك
الاختصاص هو معنى العادة في ذلك
بالتقصدي في هذا المقام فذا هو
مختلفة في ما يقتض الامام وان
تأوه الذي يتاوه الامام وان
قضاء قول

الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما هو في جانب
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل امر اجزا

في قوله والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما هو في جانب
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل امر اجزا

ان الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما هو في جانب
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل امر اجزا

في قوله والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما هو في جانب
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل امر اجزا

[illegible]

الضوء والمادة معاً، جزء من المعلوم جزء من العلة التامة أيضاً فلو

الامكان جزء من العلة التامة مع كون صفته للعلول ومعتبراً في الوجود

محمد وزياد ما كانا الامكان من شرط التاثير فلا يوجد مؤثرا

استراط امری لایبده واعلم ان العلول ذاکمان مرکبا فجميع اجزائهم التي
عنه وکون جنس من اشياء الالهة في عالمه

۱۳۴۲ هـ / ۱۹۲۳ م

ملاذد و لمودة

الامر بالعكس فاطلاق لفظ العلة علمها بالمعنى المذكور غير صحيح

فلا يلزم اليك واجب التوجع حينئذ فاما ان يكون ممتنع التوجع وهو محال فلا بد

[illegible]

(Handwritten Arabic text, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text is dense and written in a cursive style.)

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وإذا وحلها فإن
مفتقها كشيء
بالوجود في الوجود
وإذا وحلها فإن
مفتقها كشيء
بالوجود في الوجود

دوران المكين كون للمعلمين
 والعلماء
 في كل سنة
 من سنة ١٢٠٠ هـ
 في كل سنة
 من سنة ١٢٠٠ هـ

المعلول نجب جوده عند تحقق العلة التامة فيكون واجبا للغيره

و من بعد

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد حضر في هذا المجلس
العلماء والفقهاء والطلاب
والجمهور الكرام والجميع
يستمعون بحسن تدبير
المجلسين المحترمين
والذين هم في غاية
الاحترام والوقار
والذين هم في غاية
الاحترام والوقار
والذين هم في غاية
الاحترام والوقار

14A

٣٦٩
اولا للمفسرين بيان ان لا راد لشي من انفسه
ثانيا للمفسرين بيان ان لا راد لشي من انفسه

علاء الشیء ان یكون المدوم اذا افادته
جاءه المدوم و ما ذكره الشیء اوفى اول
سلكه لا فائدة ان یكون المدوم اذا افادته
ان یكون الشیء موجودا في اول
قول من ان آه و

ممکنہ بالذات لانا لواعترضا ماہیتہ من حیث ہی ہی لایجب لہا
الشیء ہوا

الوجود ولا العدم ولا الحق للمركب بالذات الا هذا هدية لان الله سابق
 له انه لا يكسر في شئ من هذا

اوہام العوام من ان نائيل العلة في شئ يتاقي وجوده كون الشئ موجودا
بيان ان ارسطو لان ايها الموجود ممال

لا ينافي تأثير العلة الفاعلية فيه لان الشيء اذا كان معدا وانما وجد
الذي يؤثر فيه العلة الفاعلة

فاما ان توصف العلة بكونها مفيدة لوجود حالة العلة او حالة الوجود
 اى تفيد العلة وجودها مع

ففي الحالتين جميعاً لا حاشا ^لنقل وجوده حالة العدم أو في الحالتين جميعاً
أي ما لم يعم ذلك الشيء ووجوده ١١

والا لزم اجتماع الوجوه والعدم هذا خلف فان تقييد الوجوه بحال الوجوه المقاد

[illegible][illegible]

والمفاد في ذلك ان المفاد لا يشترط الوجود
في الخارج بل يشترط الوجود في العقل
فان المفاد لا يشترط الوجود في الخارج
بل يشترط الوجود في العقل

[illegible]

فان قامون بذلك القول

لا يستلزم ان يكون في زمان وجوده
الضاد لا يشترط وجوده في زمان وجوده

في العلم
منه الدليل لان العلم
موجود في ان
لا يخطئ
ما تضمن
فانه من
قوامس النجدي
بسم الله

في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد

في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد

في العلة للمعلول

أقول فيه بحث ثالث هو من باب الدليل أن العلة مؤثرة في
 أي فيقال بعضهم ١٢ أي في البداية ١٢

المعلول فإن وجوده لا يثبت في المعلول وجوده مطلقا
 أي فيقال بعضهم ١٢ أي في البداية ١٢

ولا منافاة بينه وبين بقاء المعلول بعد فناء العلة

فلا تتركب هذه الهلالية الوجه المذكور والذي يتركب

في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد

في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد

في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد

في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد
 في أن وجود العلة لا يثبت في المعلول بعد

121

۱۴۳
اول الفتن فتنه
قوله في الجوع
على العيش

ووفى وجود الشافعى على وجود
بالاول وتسم من عكس الاول
انفرد ليشكل احوال على

وَالْجَنَّةُ خَالِدَةٌ فِيهَا فِئَتٌ مِّنْهُمْ أَزْوَاجٌ لِّأَزْوَاجٍ لِّمَن لَّهُمُ الْغُرُفُ

ويعني الموجد الاول الساري
المسري في جلا وياي
خوارزموي

وَيَكُونُ سَارِيَةً ۖ مَعَ
تَقْدِيرِهِ

هو ما ذكره من ان علة افتقار الممكن الى المؤثر هو الامكان
 بان ما

بیان جامع

فصل في الجور العرض كل مؤجر فاما ان يكون مختصا بشئ سارا

ففيه ا. لاكم زكاذا امكن الواقعة هو القسم الاول يسمى السار والى التسوية محلا

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ إِلَّا بِحَمْدِهِ

الحمد لله

قوله هو ما ذكره آه
اذ لا يرتفع ان الاسكان ثابت
في جميع الارضه فوجب ان يتحقق معلول كل
هو كما جاز الى الموضعي فجميع الارضه لا تستلزم درام
العله ودرام المعلوم في جميع الارضه فافان لا يحتاج
محتاجا الى ذات الموضعي في ذلك الوقت فيقول ويحده ايضا
البيوعه والمعلوم في ذلك الوقت فيقول ويحده ايضا
لا يتحقق في الاسكان لان كنهه يستلزم ولا يلزم الترتيب
لا يتحقق في الاسكان لان كنهه يستلزم ولا يلزم الترتيب
قوله هو الاسكان اصح ما على العلة فكل على الاصل
بالنسبة الى ذاته فلا يرفع في الترتيب الى الاسكان لان العلة لا تستلزم
بما هو جازيب اقتضاه الى ذاته ولا يرفع في الترتيب الى الاسكان لان العلة لا تستلزم
هو مستحق الاسكان على العلة فافان لا يحتاج اليه ولا يلزم الترتيب
فكل من لا يكون له علة فافان لا يحتاج اليه ولا يلزم الترتيب
ان يرفع فيقول على العلة فافان لا يحتاج اليه ولا يلزم الترتيب
من العدم الى الوجود فافان لا يحتاج اليه ولا يلزم الترتيب
فكل من لا يكون له علة فافان لا يحتاج اليه ولا يلزم الترتيب

[illegible][illegible]

والعرض
تتفاوت في سائر فروع الخطوط
الامانة مثل الابوة والافتقار
في حاله والى حد من الاب
ان يقال ان في الابوة
مزيد من الفتنة من غير
مطلق قول انش قد يفسد
علام العسر اشارة الى
علام العسر انك عليه انفاقا
كلما سار في اقتضائه
سواء في جود او في سوء
سواء في جود او في سوء
سواء في جود او في سوء

[illegible]

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

ولا لا متنع ذلك الحول بالضرورة ولا يخلو ما ان
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

الحال الصورة او بالعكس فيسمى المحل موضوعا والحال عرضيا

لعدم تصور تحقق الحول بالضرورة ولا يخلو ما ان
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

فان العرض

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

12/21

[illegible]

يُخْرِجُ مِنْهُ وَاجِبَ الوجودِ اذ ليس له وراء الوجود ما هيته في الوجود
 اى من الجواهر اربع
 اى لو اوجب الوجود اربع
 فيه الصُّور العقلية للجواهر فانها وان كانت حال كونها في الذهن
 كغيره وعمره وغيرهما
 في موضوع لكن يصدق عليها انها اذا وجدت في الخارج لم يكن
 غير لقولنا كانت
 وجودها في موضوع وهذا على مذهب من يقول ان الحاصل
 في الذهن هو ماهيات الاشياء المطابقة لا امور الخارجية في تمام الماهية

من الايمان والاضاف وتوجب
 القضاة سلمه **س** قوله اي من الوجود
 او بالوجود اليه يا يكون غير الوجود
 قوله اي ليس له وجودا مستقلا
 او يحصل مقسم لوجوده يحتاج اليه
 هو الوجود مطلقا ولا اذا حصل له
 الالهية كما ان

لا يكون حقيقة
 ذاتا فلا يكون حقيقة
 فوجبة او غيبية والافلا يكون مصداقا
 لوجوده بنفسها فان الحقيقة الموجودة بنفسها فلا يكون افترقا
 بينهما واليهما بالجميع لا يكون وجود الاول كالتلافة
 وجعلنا معا وجعلنا فاذن لا نظرم اية اذا وجدت كانت با
 لا لا ينفك انما هو مع وجوده في اوله ونفسنا من با
 ان معنى الموجود في الواجب تعالى ولا يلزم دخول
 في نوع فلا يلزم دخول في النوع عدم ممكن فلا يلزم دخول
 في نوع ان متمم كوجود الموجود في النوع لا يكون في النوع
 نقول ان القسم فالاول والموجود في النوع لا يكون في النوع
 في القسم الثاني في الاصل والواجب تعالى لا يكون في النوع
 الواجب تعالى لا يلزم كسب الواجب تعالى لا يكون في النوع
 نفس حقيقة كسب في الاصل والواجب تعالى لا يكون في النوع
 متمم غير ان يكون في الاصل كسب في الاصل والواجب تعالى
 من الفصل فان فصل كسب في الاصل والواجب تعالى
 كسب في الاصل والواجب تعالى لا يكون في النوع
 التسلسل والواجب تعالى لا يكون في النوع

تعالى ليس بكن ما اذا عرفت موضوعه اذا عرفت
معنى هذا التعريف بان الواجب تعالى لا يخرج منه لا في
الواجب تعالى وقال بعض الشارحين ان موضوعه هو
الاستغنى عن الموضوع مطلقا والعل في الواجب هو
الاشارة من معاصرين في قوله تعالى لا يخرج من
تعالى موضوعه وان موضوعه هو ذلك التعريف
بذلك الموضوع على الواجب تعالى لان الموضوع
لا يكون كائن على الواجب تعالى هو حقيقة
الاشارة من معاصرين في قوله تعالى لا يخرج من
تعالى موضوعه وان موضوعه هو ذلك التعريف
بذلك الموضوع على الواجب تعالى لان الموضوع
لا يكون كائن على الواجب تعالى هو حقيقة
الاشارة من معاصرين في قوله تعالى لا يخرج من
تعالى موضوعه وان موضوعه هو ذلك التعريف
بذلك الموضوع على الواجب تعالى لان الموضوع
لا يكون كائن على الواجب تعالى هو حقيقة

في الجواهر العرش

على تقديره لا يوجد
 الامم التي لا يوجد
 من شج وجمال الدين فانه على كل تصور
 مستغن عنها البديل الصور مع بقاها
 الذي انما من شج وجمال الدين فانه على كل تصور
 مستغن عنها البديل الصور مع بقاها
 الذي انما من شج وجمال الدين فانه على كل تصور
 مستغن عنها البديل الصور مع بقاها

والاختلاف إنما هو في الوجود وما يتبعه من الأحوال وما من

قال ان الحاصل في لذهن هو صور الاشياء واشباحها العنقا

لها في المأهية المناسبة أياها مناسبة مخصوصة لها صار بعض

تلك الصور على البعض الاشياء دون بعض فلا تكون تلك الصور

عند الاعراض موجودة بوجود خارجي قائمة بالنفس كسائر

الأعراض لقائمة بها وأما العرض فهو الموجود في موضوع الصور
أي بالنفس ١٣

العقلية للجواهر تكون جوهرًا و عرضًا معًا على الأول من

المذهبيين وقد التزمه صاحب حكمة العين

[illegible][illegible]

من الاحوال المصعوبة التي تتأخر فيها
المرور الى الامور الجيدة

[illegible]

المذكور والحق في اجتماعه على تعريف الحق من انفس الاشياء من انما هي التي لا يكون لها معنى فكلها للمصدق ثم لغيره المنكسر في انفسهم هو مرادوه فان كانا عرفاناً تكون الصدق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الطبيعي وان لم يكن كذلك فان كان متعلقا بالاجسام متعلقا بالتدبير

التدبير فهو النفس الانسانية او الفلكية والافعال العقل فاذا قسم الجواهر

خمس واما قيل لا تتعلق بالتدبير التصرف لان للعقل تعلقا بالاجسام لكن لا

على سبيل التدبير والتصرف بل على سبيل التأثير فقط واما النفس فقد تكون

مدبر وقد تكون مؤثرة كما في الاصناف بالعبودية والجوهر ليس جنس هذه

الاقسام الخمسة اذ لو كان جنسا لكان ما يدخل تحته مركبا من جنس

فصل وليس كذلك لان النفس ليست مركبة منها لانها تعقل

الماهية البسيطة الحالة فيها فلا تكون مركبة والالزم انقسامها

انقسام الماهية البسيطة الى اربعة في هذا خلف

بالاجسام والافعال في النفس الانسانية لانها متعلقة بالاجسام والافعال العقل فاذا قسم الجواهر

الاجسام والافعال في النفس الانسانية لانها متعلقة بالاجسام والافعال العقل فاذا قسم الجواهر

الاجسام والافعال في النفس الانسانية لانها متعلقة بالاجسام والافعال العقل فاذا قسم الجواهر

[illegible]

أي يمكن أن يُفرض فيه اجزاء وأما قالوا لئلا يخرج الكم بالعرض
مثل محل الكم والحال فيه إلى غير ذلك وينقسم إلى منفصل وهو
ما لا يكون بين اجزائه المفروضة حد مشترك والمعاد بالحد
المشترك ما يكون نسبة إلى الجزء بنسبة واحد كما لنقطتين بالقياس
الجزء الخط فهاذا اعتبرت نهاية لاجزاء الجزء بنسبة اعتبارها نهايتها
للجزء الآخر واعتبرت بداية له يمكن اعتبارها بداية للآخر فليس لها
اختصاص بأحد الجزء بنسبة ذلك الاختصاص بالنسبة إلى الجزء
الآخر بنسبة إلى ما على السوية وكان الخط بالقياس إلى جزء واحد
والسطح إلى جزئين الجسم لأن بالنسبة إلى جزئين النفاذ والحدود
المشتركة يجب كونها مخالفة بالنوع عما هي حدوده لأن الحد المشترك
يجب كونه بحيث إذا قسم إلى أحد القسمين لم يرد به أصلاً

[illegible][illegible]

الأقسام التسعة للعضاض

[illegible][illegible]

مع كل واحد منكم

[illegible]

[illegible]

بأحد الحواس الظاهرة راسخة كحلالة العسل وطلوحة مكة البحر

وتسمى بفعاكيات وغير راسخة كخروج النحل وصفرة العسل وتسمى

انفعالات والى كميات نفسانية قليل أي مختصة بذوات الانفس
في تفسير الكميات النفسية ١٢

الحيوانية بمعنى أنها تكون من بين الأجسام للحيوان دون النبات

والجماد فلا يمتنع شيون بعضها للبحر من الواجب وغيره

وَقَسْرُهَا بَعْضُهُمْ بِالْمَخْصَصَةِ بِنِزَاجَاتِ الْأَنْفُسِ طُفْقَا وَهِيَ خَالَاتُ

ان لم تكن راسخة كالكتابة في ابتداء المخلقة وملاك

[illegible][illegible][illegible]

الاقسام التسعة للعرض
 ١- الامراض المعدية
 ٢- الامراض المزمنة
 ٣- الامراض الحادة
 ٤- الامراض المزمنة الحادة
 ٥- الامراض المزمنة المزمنة
 ٦- الامراض المزمنة المزمنة الحادة
 ٧- الامراض المزمنة المزمنة المزمنة
 ٨- الامراض المزمنة المزمنة المزمنة الحادة
 ٩- الامراض المزمنة المزمنة المزمنة المزمنة

[illegible]

1

استعدادية قوى ما ان يكون استعدادا
في نفس الكيفيات
استعدادية قوى ما ان يكون استعدادا
في نفس الكيفيات
استعدادية قوى ما ان يكون استعدادا
في نفس الكيفيات

ان كانت راسخة كالكتابة بعد الرسوخ والعلم وغير ذلك

كيفية استعدادية اي التي هي من جنس الاستعداد فانها

مفسرة باستعداد شديد نحو الدفوع والانفعال كالصلابة

وتسمى قوة او نحو الانفعال كاللين وتسمى ضعفا ومشهور ان لها

نوعا ثالثا وهو الاستعداد الشديد نحو الفعل كالصاغة وليس

لشئ من الصاغة انما تميز بثلاثة امور العلم بتلك الصاغة لثباتها

وهما من الكيفيات النفسانية وكون الاعضاء بحيث يضر

عطفها ونقلها وهو في الحقيقة من باب الاستعداد

نحو الانفعال فلم يثبت قسم

العلم الكافي فانه في قوله والعلم وغير ذلك
من الكيفيات النفسانية
العلم الكافي فانه في قوله والعلم وغير ذلك
من الكيفيات النفسانية

الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات
الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات
الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات

الاقسام
للمعرض

الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات
الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات
الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات

الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات
الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات
الاستعدادية زودته باختصاصها
في نفس الكيفيات

فان قيل لما عتبرت في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال

والا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته

اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا

للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر

اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها

حال ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد

هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

الانفعال واستعداد الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

الافعال الخرج من الاستعداد والافعال الشدة ولا

من المقبولين
في قابل واحد
فان قيل لما عتبرت في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال
والا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته
اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا
للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر
اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها
حال ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد
هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

الاقسام التسعة

للمعرض

فان قيل لما عتبرت في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال

والا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته

اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا

للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر

اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها

حال ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد

هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

الانفعال واستعداد الاستعداد والافعال الشدة ولا

[illegible]

فيدخل المشكل العارض اللحم التعليم ويخرج الوضع الثابت لبقا

المقادير بسبب نسبة اجزاء بعضها الى بعض وبسبب نسبتها الى

الامور الخارجية كالقيام والقعود وقد يطلق على حال الشئ مجسب

نسبة بعض جزائه الى بعض فقط واما الفعل فهو حالة تحصل

بسبب تأثيره في غيره كالقاع ما دام يقطع واما الانفعال فهو حالة

تُحصل الشيء بسبب تارة عن غيره الظاهر أن الفعل والانفعال نفس الشيء

المنظر السابق والآن
عاشي في قلبك
لا يكون القلب
قوة في قلبك
أخواتكم في قلبكم
مورثاتكم في قلبكم
مورثاتكم في قلبكم
مورثاتكم في قلبكم

[illegible]

في الامور المذكورة اعني على الامور المذكورة
 في الامور المذكورة اعني على الامور المذكورة

بالجاء
الاول المذكور في

في قوله تعالى
والا اولئك هم الذين
يخرجون من ديارهم
فلا تفرحوا بهم ولا
تكون لهم حزنين

والا اولئك هم الذين
يخرجون من ديارهم
فلا تفرحوا بهم ولا
تكون لهم حزنين

لا تقام آه فانه
 لا ولي فله من
 لا ولي فله من
 لا ولي فله من

ما يقبل من قوله
التي فيها ذكرها
التي فيها ذكرها

وَاللَّامِزَةُ وَالْمُتَكَلِّمَةُ وَالْمُتَنَبِّئَةُ وَالْمُتَوَكِّلَةُ
وَالْمُتَحَدِّثَةُ وَالْمُتَعَلِّمَةُ وَالْمُتَغَنَّيَةُ وَالْمُتَغَنِّيَّةُ

منه في قوله تعالى: "وَلَا تَقْصُصْ رُكُوتَهُمْ عَلَيْهَا إِنَّهُمْ لَمِنْ دُونِ مَا تُحْكُمُ فِيهِمْ وَلَكِنَّهُمْ لَفِي دَعْوَانِكَ أَصْوَفَ" (النمل: ٢٥). وهذا يدل على أن الركون في قوله تعالى: "وَلَا تَقْصُصْ رُكُوتَهُمْ عَلَيْهَا" (النمل: ٢٥) هو الركون في قوله تعالى: "وَلَا تَقْصُصْ رُكُوتَهُمْ عَلَيْهَا" (النمل: ٢٥).

قَابَ لَ لْعَدَمِ وَرَهَّانَهُ اِنْ نَقُولُ اَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْوَجْهِ مَوْجُو

واجب لذاته يلزم منه المحال لان الموجودات باسرها جينئذ

تكون جملة مركبة من اجزاء كل واحد منها ممكن لذاته

[illegible][illegible]

فقد تفرق كل المجموع وجزءه فليزِم ان يكون احدى الذات وقد مر في كلامه خلافه فلهذا ما راى بعضا فلان عدم كون هذا المركب من قسام الموجود يوجب كونه من اقسام المعدوم

199

[illegible]

فلان من الوجوه
الركب من الوجوه
لما ان لم يبق بعد العبدية الا حيا
اذا كان اعترفت بقوله الكريم
الشيء المتعدده
ان كل واحد من الوجوه

فتكون مملكة احتاج إليها إلى كل من اجزائها الممثلة والمختار إلى
 قوله فتكون مملكة لم يوجد في بعض النسخ الغير المبتمرة من قوله فاستعمل المتن ١١ مع

[illegible]

الممكن اولى بان يكون ممكنا فتمت بحجج اى تلك الجمله الى حلقه موجوده

الاجلحة

خارجية ای خارجیة عن الجملة والعامة يدلیج ای ضروری

[illegible]

فطرى الفياس ويؤيد بان يقال انها ليست نفس بل هي ظاهر
الحياتية
لا تخالفا لعادة الحماقة

[illegible]

قوله فليكن منكم رجل واحد
قوله فليكن منكم رجل واحد

فمنه كرامات قال فيمنه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

العلاج
النافع

استغفار آدم و نوح و ابراهيم و اسمعيل و اسحاق و يعقوب و يوسف و موسى و هرون و داود و سليمان و عيسى و محمد و علي و ائمه و اولاد و رسل و صلوات الله عليهم اجمعين

لا ان الدين في القلوب
 لا ان الدين في القلوب
 لا ان الدين في القلوب

سقطوا في البحر وجرهم الى الشاطئ فماتوا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فنجعل
الارض غراسا فنجعلها غراسا فنجعلها غراسا
فقالوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فنجعل
الارض غراسا فنجعلها غراسا فنجعلها غراسا

يكون التقدير ان
 هذا التفسير هو
 على ان التقدير
 على ان التقدير
 على ان التقدير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحاكم في كل سنة من سنة ١٢٠٠ هـ إلى سنة ١٢٠١ هـ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

استقامت الامور فبقية ذلك على ما ذكره في القصة الاولى من قوله صلى الله عليه وسلم

وذلك لان كل جزء مكن محتاجا الى علة فلو تكن علة المجموع علة لكل واحد
 ان يكون علة المجموعة علة لكل من اجزائها ١٢

عامة لكل من اجزاها ۱۲

من الاجزاء لما كان بقصره كمغلا لبعلة اخرى فلا تكون تلك الاولى

للتجرب بل البعض فقط وهو خلاف المفروض حيث ينبغي ان يكون الجزع
اي عدم كون تلك الافعال غلبة للجمهور بل بعضها فقط اذ لا

الذي هو علة المجموع علة لنفسه ^{عنه} وهما تحت لانه لا يلزم من إمكان
 اى في دليل اثبات الواجب لذاته ١٢

الجملة احتياجها الى علة واحدة بالشخص بل يجوز ان يكون

احتياجاً إلى عمل متعدد موجدة لأحادي الجملته مجموعاً على عدة موجدة

للجملة فيمن ان تكون تلك الممكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني

علم الاول والثالث علمه للثاني وهكذا فيكون علمه اجملا

قل قولك فيكون
 ان الغرض من هذا
 ان الغرض من هذا
 ان الغرض من هذا

[illegible]

والثاني المسمى بـ "باب على الشاكلة"
والثالث المسمى بـ "باب على الشاكلة"

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

قوله في قوله تعالى

ان قولنا في كونه في صورة ما هو
 من الدليل بعد تمديد
 ما سبق من المقدسات كونه
 التي هي ان جميع الكمالات
 الضرورية سواء كانت متممة
 او غير متممة هي حكم واحد
 على كل مكان و زمان و احوال
 عليه و يكون وجوده من
 غيره في ذاته من دون
 فاعلم ان التمسك من زياده
 قولنا في كونه في صورة ما هو
 من الدليل بعد تمديد
 ما سبق من المقدسات كونه
 التي هي ان جميع الكمالات
 الضرورية سواء كانت متممة
 او غير متممة هي حكم واحد
 على كل مكان و زمان و احوال
 عليه و يكون وجوده من
 غيره في ذاته من دون
 فاعلم ان التمسك من زياده

[illegible]

[illegible][illegible]

بما لا احتياج الى العلة بعد ملاحظة الامكان بل هو لا يخفى عليك
اي باصنافه فكل واحد منها ان

أنه غير مناسب للمقام والموجو الخارج عن جميع المكنات واجبة

لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير علمه وهو محال لعدم

ايضاً محالٌ فوجوده واجبٌ فصل في ان وجود واجب الوجود

نفس حقيقته مراتب الموحودات في الموجودية محسب التقسيم

العقل ثلثة آدناها الموجو وجودها الغيى الذى اوضح غير فهد

الموجود له ذاك وجود يغاير ذاك وهو موجود يغايرها فإذا نظرنا

ذاته وقطع النظر عن موحدة أمكن في نفس الامور انفسك

عنه ولا شيء ذاك انه ترك ايضا تصورا لثبوتها كما عفا لتصورها

۴۰ خفایا جان
 وادامست
 الطریق الانبیا
 التوحید

[illegible]

استقلال على الدوزخ والناسب لوقته

الى البطل الحماة في هذه المواقف
البطل الحماة في هذه المواقف

فمنها من لا يرى من وجهه نور ولا يرى من وجهه نور ولا يرى من وجهه نور

من الاموال التي كان يملكها في حياته

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

موصوف المانع
وشئ ثالث افاد الضوء الثانية المضى بالذات بضوء هو غيره
وهو المانع
صفحة ١٢٨

ای لای یقتضی ذاتہ و ضوئہ اقتضاء بحیث یتبع تخلفہ عنہ

الشم اذا فوض اقتضائه لهذا الضوء فهذا الضمير له ذات

ما افقوا به من
منه اخذ
لما قال في الحجة
والا لكان
المثال
مطابقاً للمثل

كضوء

وضوء يغاير ذاته الثالثة المضي بالذات بصوء هو عليه

الشمس فانهم مضى بذاتها لا بضوء زائد على ذاتها فهذا اعلی اقواله

مَا يَتَصَوَّرُ فِي كَوْنِ الشَّيْءِ مُضِيًّا فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ يُوَصَفُ الضَّوُّ

بأنه مضى مع أن معنى المضى كما يتبادر إلى الوجود، وهم ما قام بالضرر

قَالَ لَهُ اَلَيْسَ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ تَقُولُونَ اَنْ يَكُونَ لِي مِثْلُ مَا لِلَّذِي كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ اَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

[illegible][illegible]

اخر صا ر ضياعك لئلا تضوء قبل اردنا به ان ما كان حاصل

لكل واحد من المضمّنات غير المضمّنات بذاته بصوّء هو عن غيره

اعني المظهر على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

[illegible]

وَأَمَّا الْفِتْنَةُ فَالْمُؤْمِنُونَ لَا يَخَافُونَ فِيهَا شَيْئًا وَهُمْ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

دات الواجب متقدما للوجود
على وجوده فيكون وجود الواجب
متقدما على نفسه وانه تعالى والواجب
لان الواجب متقدما للوجود
لان الواجب متقدما للوجود
لان الواجب متقدما للوجود

اي ذات الصور
فوقه بحسب ذاته كما امر الله في المظهر في المصراع وقولنا
فانه ظاهر بذا كما ظهر في الاغفاء فيه اصلا ومظهر لغيره على حسب
قالبية لان وجوده لو كان زائدا على حقيقةه لكان عاضا لها قيل
لا متنازع حقيقته المستلزمة للتركيب في ذات الواجب تعالى وفيه
تركه المظهر كطلانه

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

اي الترتيب
اي الترتيب
اي الترتيب

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته
الواجب نفس حقيقته

لأنه لا يوجب الافتقار في الخارج بل في المذهب والافتقار في المذهب
لا يوجب لامكان إذ الممكن هو ما يحتاج وجوده الخارج إلى غيره

ولو كان عارضاً لكان الوجوم حيث هو مفتقراً إلى الغير

الحرف فيكون ممكلاً لذاته مستنداً إلى علته فلا بد له من مؤ
 لوه اوجه هو ان الحقيقة
 لاجل اوجه
 المخرج
 واللام
 من مؤخر عن الابدل
 لان كل

وذلك المؤثر ان كان نفس تلك الحقيقة يلزم ان تكون موجودة

قبل الوجود لازمة الموجبة للشيء يجب تقدمها على المعلول

بما لوجود فان العقل لم يلاحظ كون الشيء موجودا امتنع ان يلاحظ

كونه مبدأ الوجود ومفد له فكون الشيء موجودا قبل نفسه

هذا خلف وان كان غير تلك لما هي يلزم ان يكون الواجب

محتاجا الى الغنى في الوجود وهذا محال وقال المحققون ان الوجود

ممكنه من البولح قول نسبط على هياكل الموجودات ظهير

فرا فلا تخل عنه شو من الاشياء بل هو حقيقته باوعينها

وَجَوُّ
الْوَالِجِ نَفْسِ
حَقِيقَتِهِ

فصل في
ان وجوب جمل الوجود وتعيينه نفساً فقلت كيف يتصور
كون صفة الشيء حقيقة مع ان كل واحد من الموصوف والصفة
يشهد بمغايرته لصاحب قلت مع قول موصفات الواجب تعالى غير
ذاته ذات تعالى يترب عليه ما يترب على ذات وصفة معاً فلام
البيا يكون الواجب عين العلم والقدرة ان ذاك ليست كافية وانكشاف
الاشياء وظهورها عليك بل تحتاج في ذلك الى صفة العلم التي تقوم به
ذاته تعالى فلا يحتاج في انكشاف الاشياء وظهورها على صفة تقوم به
المفهوم باسرها منكشف عليه بل ان ذلته بهذا الاعتبار حقيقة العلم
وكذا الحال في لقد فان ذاته تعالى مؤثرة بذاته لا بصفة ذاته عليها
كما في ذواتنا في هذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون
الذات والحق متحدة في الحقيقة متغايرة بالاعتبار والمفهوم
فصل في
ان وجوب جمل الوجود وتعيينه نفساً فقلت كيف يتصور
كون صفة الشيء حقيقة مع ان كل واحد من الموصوف والصفة
يشهد بمغايرته لصاحب قلت مع قول موصفات الواجب تعالى غير
ذاته ذات تعالى يترب عليه ما يترب على ذات وصفة معاً فلام
البيا يكون الواجب عين العلم والقدرة ان ذاك ليست كافية وانكشاف
الاشياء وظهورها عليك بل تحتاج في ذلك الى صفة العلم التي تقوم به
ذاته تعالى فلا يحتاج في انكشاف الاشياء وظهورها على صفة تقوم به
المفهوم باسرها منكشف عليه بل ان ذلته بهذا الاعتبار حقيقة العلم
وكذا الحال في لقد فان ذاته تعالى مؤثرة بذاته لا بصفة ذاته عليها
كما في ذواتنا في هذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون
الذات والحق متحدة في الحقيقة متغايرة بالاعتبار والمفهوم

اذا حقق النفس الصفات مع حصول نتائجها وثمراتها من الذات

وَحَدَّثَنَا أَمَّا الْأَوَّلُ فَإِنَّ وَجْهَ الوجودِ لَوْ كَانَ زَائِلًا عَلَى حَقِيقَتِهِ لَمَا

معاول لذاته بمثل ما سبوا نفاق العلة ما لم يبي وجودها استحال وجودها

فَاسْتَحْيَا أَنْ تُوْجِدَ الْمُعْلُوْلَ وَذَلِكَ الْوَجُوْبُ هُوَ الْوَجُوْبُ بِالذَّاتِ

ضرورة فيكون وجوب الوجود بالذات قبل نفسه وهو محال لما

الثاني فلا تعينه لو كان زائدا على حقيقته لكان معلولا لذاته

والعلة ما لم تكن متعينة لا توجد في لا توجد المعلول

فَيَكُونُ التَّعْيِينَ حَاصِلًا قَبْلَ نَفْسِهِ وَهُوَ عَالٍ

[illegible][illegible][illegible]

لذاته هذا خلفه فيه محشياً لاسبق من ان التركيب الموصوف مكانه
توانى استوفيت نظرية البيت بما سبق فذكره

التركيب من الأجزاء المتماثلة
التركيب من الأجزاء المختلفة
التركيب من الأجزاء المتماثلة
التركيب من الأجزاء المختلفة

حزبنا التركيب فاجب يان ذلك يوجب ان يكون التعريف عارضا وهو خارج
 اذ هو محال على التعريف اذ هو محال على التعريف اذ هو محال على التعريف

ما شئت بالبرهان أقول لكم توجيهاً كلام الصنف بالاشتغال على حركاتها يقال

الوليكم بكتابة الاعتذار تام الحقيقة فيهما ما جرت به احوالهما وارضوا بحال النقديرين

يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِمَّا مَرَكَبَ أَتَا عَلَى الْأَوَّلِ فَمِنْ الْجَنْسِ الْفَصْلُ

وأما الثاني فمن الحقيقة والتعيين وقد يقال بيننا من أن التعيين
 القاطع أشبه القديم ١١ بيان ١٢

نفس حقيقه واجبا للوجود يلقي في شبات توحيد فان الغيب

آقدا فيه نظر لان المعية عن هذا البرهان هو بيان ان واجبا

حقيقة واحدة تعينها عينها وهو غير ثابت مما مر لا محالة

يكون هناك حقائق مختلفة وأجوبة الوجود تعين كل واحد

التقنين
فيكون لأن الزكاة
علمية وهو من
فروع الدين
بما بعد تكملة
بين القضاء
قول الله تعالى
الذي لا يلزم

واما ان كان الواجب حارضا
 فان تعين الواجب حارضا
 فانه لا يلزم من كون الواجب حارضا
 ان يكون كذلك في كل وقت
 بل قد يكون حارضا في بعض اوقات
 وغير حارضا في اوقات اخرى
 فانه لا يلزم من كون الواجب حارضا
 ان يكون كذلك في كل وقت
 بل قد يكون حارضا في بعض اوقات
 وغير حارضا في اوقات اخرى

في
 توحيد واجبه
 الوجود

قوله اوله قول اوله
 والتعيين ايضا قوله واما على الثاني
 كما هو عارض الحقيقة عارضا للكل
 من الواجبين ايضا فانها ليسا الا
 الحقيقة فلا معنى للبيان من بيان
 التعيين لا يكون عارضا لكون
 كذا التقدير من اى تقدير
 بانه لا اعتبار بغير الحقيقة
 لما مع كذا الحقيقة اذا كان حارضا
 واعلى في الواجب حارضا
 من دون كذا حارضا
 من اى حارضا
 من اى حارضا

توحید واجب الوجود

[illegible]

[illegible]

وهي ما بحث اذ لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر واذا لم
اي في قوله لم يكن حدها ١٢

يجب وجودها اي ذات الواجب بلا شرط يمكن الواجب واجبا لذاته

هذا خلف قيل هذا منقوض بالنسب لجرى ان الدليل في كونه ان ذات الواجب

غير كافية في حصولها لتوقفها على امور مغايرة للذات ضرورة

وقيل الاول في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات

توجبته وكل ما توجبته فهو واجب الحصولا الكبير وظاهره واما الصغير

فلا يلزم التصديق والكار وجوب جوب بعض الصفات بغير الثالث

لأنه قوله
وهي ما بحث اذ لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر واذا لم
اي في قوله لم يكن حدها ١٢
يجب وجودها اي ذات الواجب بلا شرط يمكن الواجب واجبا لذاته
هذا خلف قيل هذا منقوض بالنسب لجرى ان الدليل في كونه ان ذات الواجب
غير كافية في حصولها لتوقفها على امور مغايرة للذات ضرورة
وقيل الاول في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات
توجبته وكل ما توجبته فهو واجب الحصولا الكبير وظاهره واما الصغير
فلا يلزم التصديق والكار وجوب جوب بعض الصفات بغير الثالث

لأنه قوله
وهي ما بحث اذ لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر واذا لم
اي في قوله لم يكن حدها ١٢
يجب وجودها اي ذات الواجب بلا شرط يمكن الواجب واجبا لذاته
هذا خلف قيل هذا منقوض بالنسب لجرى ان الدليل في كونه ان ذات الواجب
غير كافية في حصولها لتوقفها على امور مغايرة للذات ضرورة
وقيل الاول في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات
توجبته وكل ما توجبته فهو واجب الحصولا الكبير وظاهره واما الصغير
فلا يلزم التصديق والكار وجوب جوب بعض الصفات بغير الثالث

الذي يلزم من ذلك ان ذاته
اي في قوله لم يكن حدها ١٢
يجب وجودها اي ذات الواجب بلا شرط يمكن الواجب واجبا لذاته
هذا خلف قيل هذا منقوض بالنسب لجرى ان الدليل في كونه ان ذات الواجب
غير كافية في حصولها لتوقفها على امور مغايرة للذات ضرورة
وقيل الاول في الاستدلال ان يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات
توجبته وكل ما توجبته فهو واجب الحصولا الكبير وظاهره واما الصغير
فلا يلزم التصديق والكار وجوب جوب بعض الصفات بغير الثالث

الوجود المطابق لثبوتية مقبولة لا وجود هو عين الذات ووجودات

الممكنات بل هو قول عليه ما قولنا عرضيا بالتشكيك لانه لو كان متساويا للممكنات
 اى على وجود جوهر عين الذات ووجودات الممكنات

في وجوه على الوجه المذكور فلو خرج المطلق من حيث هو هو اما ان يجب له

التجرج عن الماهية او الاتجرك ولا يجب ان يشي منها فان وصل التجرج وجبت

ان يكون وجهاً للمكاتب بأسرها مجرداً غير عارض للماهيات لان مقتضى
الذي هو من افراد الوجود المطلق ١٢ بل يكون عيناً لما اوجزه لها ١٣

الطبيعة النوعية لا يختلف وهو حال لا نأخذ العقل المستعمل في وجوه
في انما هو بالاجزاء

[illegible][illegible]

في نفس تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج

الخارج المناسب لهذا القيد الكلام في الوجود المطلق الشامل
للذات والخاص فلو كان وجوده نفس حقيقة لكان الشيء الواحد
ومشكوك في حاله واحدة وهو حال المناسب يقال لا ننعقل المستبعد

ومشكوك في حاله واحدة وهو حال المناسب يقال لا ننعقل المستبعد
ونعقل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة وجب أن كان الشيء الواحد

معلوماً وغير معلوم في حالة واحدة أو يقال لا ننعقل المستبعد مع
وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة لما أمكن الشك في ثبوت

نفسه بين وكذا لو كان ذاتاً لكان الذات بين الثبوت لها هو ذاتي له
وأنت تعلم أن هذا كله إنما يتوفاً كانت لما هتة معقوباً لك أن وجب الوجود

فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج

فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج

فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج

فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج

فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج
فإن تصور الشيء بوجوده في الخارج
لا ينافي تصور وجوده في الخارج
بل هو تصور وجوده في الخارج

فاسبألی ان علمه تعالی بالا رتسام اذ المراد ان علمه تعالی بالاشیاء غیر الذات لک ۱۲ علی

قال بعض الشارحين في تحقيق الحق في
 الوجودات الكيفية في وجودات
 الوجودات الكيفية في وجودات
 الوجودات الكيفية في وجودات

لأنه ولو كان يكون الواجب حقيقيا كما ثبتا لما كانا يكون تعينه

بذاته لا بامر الله على ذاته وجب ان يكون الوجود ايضا كذلك اذ هو علة فلا

يكون الوجه مفهوماً طلياً يمكن ان يكون الأفراد بل هو في حد ذاته غير حقيقي

ليس فيه امكان تعدد ولا انقسام وقائم بذاته عزله عن كونه عارضا لغيره فيكون

الواجب هو الوجو المطلق ^{هـ} من العزم عن التقيد ^{هـ} بغيره ^{هـ} والاضام اليه ^{هـ}

لا يتصور فرض الوجود للماهية الممكنة تفليس معنى كونها موحدة الا ان لها

نفسه مخصوصة الى حضرة الجود القائم بذات الوفا والنسبة عاجزة عن

ما جاء في نسخة الشيخين من الإطالة ما هو كذا: السبعة من الزمان السبعة

ای طرح مختلفه ۱۲ من ع

لله في الامور حكمة يعلمها من اراد ان يعلمها

الرحمن من علماء المحققين فصل أن الواجب لذاته واجب لذاته
لا يصح قوله واجب لذاته واجب لذاته
لا يصح قوله واجب لذاته واجب لذاته

فكم يكون التوحيده الصريح والوجود
الاطلاقى والى المكننة فان التوحيده
الاطلاقى والى المكننة والى المكننة
الاطلاقى والى المكننة والى المكننة

[illegible][illegible]

من التعلق بالآراء والادراكات العقلية والصورات العقلية والادراكات العقلية والصورات العقلية

کتابخانه شخصی حضرت امام خمینی (ره)

وہوئے خلیفہ اور
الایمانیۃ علی الوجہ
الایمانیۃ

الامر لا يحل الا بالامر

البيات وتيقظت انما حيا والحيات والحيات
البيات وتيقظت انما حيا والحيات والحيات

عَلَى الْمَلِكِ الْوَلَدِ وَالْمَلِكِ الْوَلَدِ
وَالْمَلِكِ الْوَلَدِ وَالْمَلِكِ الْوَلَدِ

والتحقق ان العبد
فلان بن فلان

الواجب لذاته

معدودا في نفسه وسائر
سبب لا يتسبب الى الموت
ظلال الموت

ان حقيقة
عند المدرك بالذات
والا دور اليه لا يحصل
مساواة في حقيقة
والكن اشكر في حق
الافضل

بوجود ما عليه لان حقيقة
اللعن آا الاربعة عشر

وكان الشئ الذي هو من فروعها
منه صمد

الحق تعال ومن مثل هذا

واجب علم بآيات القرآن
 والآثار الفقهية
 والعلوم الشرعية
 والعلوم الدنيوية
 والعلوم الإنسانية
 والعلوم الطبيعية
 والعلوم الاجتماعية
 والعلوم الصحية
 والعلوم الرياضية
 والعلوم الفنون
 والعلوم الحرفية
 والعلوم التطبيقية
 والعلوم النظرية
 والعلوم التجريبية
 والعلوم العملية
 والعلوم الخدمية
 والعلوم الإدارية
 والعلوم السياسية
 والعلوم الاقتصادية
 والعلوم القانونية
 والعلوم الطبية
 والعلوم الهندسية
 والعلوم الزراعية
 والعلوم البيئية
 والعلوم التكنولوجية
 والعلوم المعلوماتية
 والعلوم الاتصالات
 والعلوم الفضاء
 والعلوم المستقبلية

انما هو من المادّة
التي هي من المادّة
التي هي من المادّة

في زمانه
 الساماني
 ولا نقب

[illegible]

المادة لا يكون محسوسا بالحواس المحسوسة ولا كذا...

لأنه موجود عن المادة إذ لو كان ماديا لكان منقسمًا إلى الأجزاء فيقتلها بها
وكل موجود عن المادة مدرك لما سيخبر في الفصل الثاني لهذا الفصل فهو

عالم بذاته فوجب أن يقبل الموجود عن المادة بالقائم بذاته لأن الصور العقلية

بجدة مع أنها ليست عالمًا لأن ذاتها حاصلة عنه فيكون عالمًا بذاته

لأن العالم له أدبه هنا المراد من التعقل هو حصول حقيقة الشيء وجوده

عن المادة ولو أحقها غير المدرك قالوا المدرك إما جزئي مادة أو كلاً

أما أن يكون محسوساً بالحواس الظاهرة أو غير محسوس بالحواس الخفية

أن يكون أدركه موقوفاً على حصول المادة فادركه الأحاسيس والأفكار

فإنه لو كان محسوساً بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

وإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

الواجبات

من المعلوم أن المادة لا يكون محسوساً بالحواس المحسوسة ولا كذا...

فإنه لو كان محسوساً بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

فإنه لو كان غير محسوس بالحواس الظاهرة لكان منقسماً إلى الأجزاء فيقتلها بها

[illegible]

25.
תורת הקבלה

لأنه مجرد عن المادة ولو احقرها وكل مجرد عن المادة ولو احقرها اذا كان
اي المادة ١٢

فانما بذاته يجب ان يكون عالما بالكماليات اما الصغرى فقد مر ذكرها
اي المجرد ١٢

لا فائدة فيما ذكره لانهم ذكره كونه بلا دليل لما الكبري فلان كل مجرد
اعتراف ١٢

يمكن بالامكان العام ان يعقل هذا يدعي كخفاء فيه فان ذاته
معرفة عن العلائق المادية المانعة عن التعقل فمهايتها لا تحتاج
الاعتراف ١٢

ان عمل يعجز حتى تصير محقولة فان لم يعقل كان ذلك من جهة
اي تلك العلائق ١٢

العقل وكل ما يمكن ان يعقل وحده

فان يمكن ان يعقل
سواء كان العقل
مجردا او متعلقا
بمادة او لا
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة

فان يمكن ان يعقل
سواء كان العقل
مجردا او متعلقا
بمادة او لا
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة

فان يمكن ان يعقل
سواء كان العقل
مجردا او متعلقا
بمادة او لا
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة

فان يمكن ان يعقل
سواء كان العقل
مجردا او متعلقا
بمادة او لا
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة

والعلائق
المادة
فان يمكن ان يعقل
سواء كان العقل
مجردا او متعلقا
بمادة او لا
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة

فان يمكن ان يعقل
سواء كان العقل
مجردا او متعلقا
بمادة او لا
فان العقل
مجردا هو
الذي لا يتصل
بشيء من
المادة
والمجرد
هو الذي
لا يتصل
بشيء من
المادة

يمكن ان يُعقل مع كل واحد من العقولات لا محالة فيمكن ان

يقارنه اى المجر سائر المعقولات الى النفس فان الادراك والتعقل هو

حضور صورة العقول في العقل مجردة عن المادة ولو احقها وكل ما

يمكن ان يقارنه سائر المعقولات في العقل يمكن ان يقارنه سائر

المعقولات الدالة على ما هيته سواء كانت في الخارج أو في العقل

لأن صحة المتأثرة المطلقة لم تتوقف على المقارنة في العقول

صحة المقارنة المطلقة أي استعداد أدها متقدم على المقارنة

المتقدمة على المقارنة في العقل لكونها اعظم من المقارنة في العقل

فَصِيحَةُ الْمَقَارِنَةِ الْمُطْلَقَةِ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى الْمَقَارِنَةِ فِي الْعَقْلِ فَلَا تُتَوَقَّعُ

عليه والأيلزم الدور ولا يتصور مقارنة للحقوق لا في الخارج للمعبر

ان کلمه یکن آه واقعا

ويعلم ان الحاشي ليعلم ان اوله سبيله عند الله

احمى خطه
 منة العقلية
 قوله اى
 ان العقل
 من ركب
 من ركب
 من ركب

مجلس الجوارح
ان ينفصل
الصدر
المقام
الملك بن جاسم

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بما صغرى
ان كل ما يمكن ان يعقل
مع كل واحد من العقولات في العقل
ان القارنه بما هو العقل
نتيج ان كل عقول في العقل
سائر العقولات في العقل
تفهم العقولات في العقل
سائر العقولات سائر العقولات
يمكن ان يقارنه سائر العقولات
لا علمي قوله سواء آراءه وانمو
العلمي يكون بين الماهيتين متوافق
كما ان يكون بين الاخرى في الخارج
لا يقارن احد ما الاخرى في العلم
معد لا بد لنفسه من دليل او على
لان صحة آراءه يعني لو توفا
المطلقة

ليس في هذه الاقوال قول
من اقوال الملوك ولكن العلم
يحصل الى الاما قد الكمال للمعنى
لشئ قلبي في هذا المقام لا معنى
آخر لا صليت في هذا المقام لا معنى
من حاشيت الكتاب على ما علم
وجعلت هذه الاقوال غير مخلوطة
بخط المتن والعلم بالصواب
حاصل الاشياء وحافظ الكتاب
مولوي محمد بن القضاة سلمه
الله الاول متعلق بالتقدمه والثاني
متعلق بالمقارنه واربعه

[illegible]

[The page contains faint, illegible markings at the top.]

ما عليه الكليات ممكن ثم نعيم فلهذا الى المذكور منها الذي محصله وكل ممكن له واجب فنتيج ان الواجب على الكليات واجب له تقدير ١٢ مولوي محمد عبيد القضاة سلمه الله

[illegible]

المنااسبة ان يحكم كبر القياس هناك وكل مجرد عن المادة يمكن ان يكون بان يسهل قوله ليقول بكونه متعدي الى اقسامه ان الواجب

عالمها الكليات ثم يضم نتيجته المقدماتين الى ما ذكره من اجل يحصل
 من قوله وكل ما يمكن ان لو اجب الوجود ١٢
 لو اجب الوجود ١٢ من قوله وكل ما يمكن ان لو اجب الوجود ١٢

المطلوب أو يقال فمضاهيها عين بنجر بالامكان العام يجب وجوبه لهم
أذلو بقي بالقوة لكان خوجه والالفعاموقه فاعا الاستعداد ما كونه

لقبول الفيض فيكون ما يهذه خلف فان قيل لو كان الباري تعالى لما

الوجه العالم بالكلية

لافتقارها الى ما تقوم به فتفتقر الى مؤثر هو الواجب اذ لو كان

غيره لزوماً فبقدر الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير

يكون واجباً على كل من كان له الحق في ذلك
 لا كالفقه في الدين بل كالفقه في العلم
 على قدر ما يستلزمه الحق في العلم
 لا كالفقه في الدين بل كالفقه في العلم
 على قدر ما يستلزمه الحق في العلم

ان كقولك ان يكون عالمنا ليس
 بغير ان يكون عالمنا ليس
 بغير ان يكون عالمنا ليس
 بغير ان يكون عالمنا ليس

[illegible]

در این کتاب که در بیان احوال و سیرت ایشان است
و در بیان احوال و سیرت ایشان است

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

في جواب السؤال الاول وان قيل
في جواب السؤال الثاني وان قيل
في جواب السؤال الثالث وان قيل
في جواب السؤال الرابع وان قيل
في جواب السؤال الخامس وان قيل
في جواب السؤال السادس وان قيل
في جواب السؤال السابع وان قيل
في جواب السؤال الثامن وان قيل
في جواب السؤال التاسع وان قيل
في جواب السؤال العاشر وان قيل

وقال لا تسامها فيه وهو محال لان القابل هو الذي يستعمل الشيء
اي كون البارئ تعالى فاعلا وقابلا ١٢ ويصح ١٢

والفاعل هو الذي يفعل الشيء والاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما
اي الذي يفعل الشيء والاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما

مع ذلك هو من الاخر فيلزم التركيب لو كان فاعلا وقابلا قلنا لا يجوز
اي الذي يفعل الشيء والاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما

ان يكون الشيء الواحد مستعدا للشيء التصوري والصوري مفيد للـ
اي ان البارئ تعالى ١٣ من جميع الجهات ١٣

وهذا لان معنى كونه مستعدا للشيء انه لا يمتنع له ان يتصور معنى
اي جواز كون الشيء واحدا مستعدا له ١٤

فاعلا انه مقدم بالعلية على ذلك التصرف فلهما متباينان اقول
اي ان البارئ تعالى ١٥

السؤال والجواب لا يطاقان في لفظه لكان محصل السؤال ان القبول
اي ان البارئ تعالى ١٦

الفاعل لو كان الواجب بالارادة لا يلزم التركيب في جواب ان يقال انما يلزم
اي ان البارئ تعالى ١٧

له قوله في جواب السؤال الاول وان قيل
اي ان البارئ تعالى ١٨

في جواب السؤال الثاني وان قيل
اي ان البارئ تعالى ١٩

في جواب السؤال الثالث وان قيل
اي ان البارئ تعالى ٢٠

في جواب السؤال الرابع وان قيل
اي ان البارئ تعالى ٢١

في جواب السؤال الخامس وان قيل
اي ان البارئ تعالى ٢٢

في جواب السؤال السادس وان قيل
اي ان البارئ تعالى ٢٣

في جواب السؤال السابع وان قيل
اي ان البارئ تعالى ٢٤

في جواب السؤال الثامن وان قيل
اي ان البارئ تعالى ٢٥

والواجب بالعلية
اي ان البارئ تعالى ٢٦
اي ان البارئ تعالى ٢٧
اي ان البارئ تعالى ٢٨
اي ان البارئ تعالى ٢٩
اي ان البارئ تعالى ٣٠
اي ان البارئ تعالى ٣١
اي ان البارئ تعالى ٣٢
اي ان البارئ تعالى ٣٣
اي ان البارئ تعالى ٣٤
اي ان البارئ تعالى ٣٥
اي ان البارئ تعالى ٣٦
اي ان البارئ تعالى ٣٧
اي ان البارئ تعالى ٣٨
اي ان البارئ تعالى ٣٩
اي ان البارئ تعالى ٤٠
اي ان البارئ تعالى ٤١
اي ان البارئ تعالى ٤٢
اي ان البارئ تعالى ٤٣
اي ان البارئ تعالى ٤٤
اي ان البارئ تعالى ٤٥
اي ان البارئ تعالى ٤٦
اي ان البارئ تعالى ٤٧
اي ان البارئ تعالى ٤٨
اي ان البارئ تعالى ٤٩
اي ان البارئ تعالى ٥٠
اي ان البارئ تعالى ٥١
اي ان البارئ تعالى ٥٢
اي ان البارئ تعالى ٥٣
اي ان البارئ تعالى ٥٤
اي ان البارئ تعالى ٥٥
اي ان البارئ تعالى ٥٦
اي ان البارئ تعالى ٥٧
اي ان البارئ تعالى ٥٨
اي ان البارئ تعالى ٥٩
اي ان البارئ تعالى ٦٠
اي ان البارئ تعالى ٦١
اي ان البارئ تعالى ٦٢
اي ان البارئ تعالى ٦٣
اي ان البارئ تعالى ٦٤
اي ان البارئ تعالى ٦٥
اي ان البارئ تعالى ٦٦
اي ان البارئ تعالى ٦٧
اي ان البارئ تعالى ٦٨
اي ان البارئ تعالى ٦٩
اي ان البارئ تعالى ٧٠
اي ان البارئ تعالى ٧١
اي ان البارئ تعالى ٧٢
اي ان البارئ تعالى ٧٣
اي ان البارئ تعالى ٧٤
اي ان البارئ تعالى ٧٥
اي ان البارئ تعالى ٧٦
اي ان البارئ تعالى ٧٧
اي ان البارئ تعالى ٧٨
اي ان البارئ تعالى ٧٩
اي ان البارئ تعالى ٨٠
اي ان البارئ تعالى ٨١
اي ان البارئ تعالى ٨٢
اي ان البارئ تعالى ٨٣
اي ان البارئ تعالى ٨٤
اي ان البارئ تعالى ٨٥
اي ان البارئ تعالى ٨٦
اي ان البارئ تعالى ٨٧
اي ان البارئ تعالى ٨٨
اي ان البارئ تعالى ٨٩
اي ان البارئ تعالى ٩٠
اي ان البارئ تعالى ٩١
اي ان البارئ تعالى ٩٢
اي ان البارئ تعالى ٩٣
اي ان البارئ تعالى ٩٤
اي ان البارئ تعالى ٩٥
اي ان البارئ تعالى ٩٦
اي ان البارئ تعالى ٩٧
اي ان البارئ تعالى ٩٨
اي ان البارئ تعالى ٩٩
اي ان البارئ تعالى ١٠٠

[illegible]

منها ما لا يعلم
منها ما لا يرى
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

بالمستعانت اذ لا حقائق لها ثابتة حتى يتصور حضورها
كشريك الباري مثلا

وقد يقال مثل المعدومات مرتسمة في العقول الحاضرة
اي صور

عند الباري تعالى فتلك المثل ايضا حاضرة عنده ومعتقد
بصورها عند الله تعالى

ان علم الباري تعالى بالاشياء نفس ذاته اعتقد في العلم
عند تعالى

بالحقيقة اذ لا علم الا بالارتسام وفيه نظرا في الحصر منوع
بصورها عند الله تعالى

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

الواجب بالكلية

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل
منها ما لا يحيط به العقل

[illegible]

اي من جميع الوجوه فوجب ان يكون عالما بها لان من يعلم العلة

التامة علما تاما وجبان يعلم انهم عنها لا تها والاما كان عالما

بها علما تاما لكن لا يدركها الى الجزئيات مع تغيرها والاما كان

يدركها تارة انها موجودة غير معدومة وتارة يدرك انها معدومة

غير موجودة فيكون لكل واحد منهما اي الوجود والعدم صورة

عقلية على حدة وواحدة من الصورتين لا تبقى مع الثانية فيكون

واجبا لوجود متغير الذات من صورة الى صورة هذا خلف لما مر

من انه ليس له حالة منتظمة بل يدرك الجزئيات المتغيرة على وجه

هنا محل تامل لانهم زعموا ان العلم التام بخصوصية العلة التامة

يستلزم العلم بخصوصيات معلولاتها الصادرة عنها

بواسطة او بغير واسطة وادعى ايضا

قوله

اي من اه ان يعلم ما

قوله

قوله

الواجب عالم بالمتغير... ان العلم التام يقتضي حصول الجزئيات... العلم التام يقتضي حصول الجزئيات... العلم التام يقتضي حصول الجزئيات...

لان العلم... العلم التام يقتضي حصول الجزئيات... العلم التام يقتضي حصول الجزئيات... العلم التام يقتضي حصول الجزئيات...

التي هي قاعدة العلم في كل علم...
في قاعدة العلم في كل علم...
في قاعدة العلم في كل علم...

انتفاء علم تعالى بالجزئيات المتغيرة من حيث هي جزئية كاستلزامه
التغير وهل هذا الاشياقض فان الجزئيات المتغيرة معلولة للواجب
فيلزم من قاعدة علم المذكورة علمها ايضا وقد التوا والدفع الى
القاعدة العقلية بسبب ما في التغير كما هو دأب آيات العلوم
فانهم يخصون قواعدهم من منع اطرافها وذلك لا يستقيم

في العلوم البقية كما تعلم الكسوف الجزئي بعينه بانك تقول
ان كسوف يكون بعد حركة كوكب كذا من كذا شمالا بصفتي كذا وهكذا

فيلزم العلم بمعلوم...
فيلزم العلم بمعلوم...
فيلزم العلم بمعلوم...

فيلزم العلم بمعلوم...
فيلزم العلم بمعلوم...
فيلزم العلم بمعلوم...

فانك اذا علمت الكسوف...
فانك اذا علمت الكسوف...
فانك اذا علمت الكسوف...

فانك اذا علمت الكسوف...
فانك اذا علمت الكسوف...
فانك اذا علمت الكسوف...

اول اليوم من الشهر الاول...
اول اليوم من الشهر الاول...
اول اليوم من الشهر الاول...

222

و ان يكون خبر الكود عننا الفضل
عنه فلو علم - ول بعد وره عنه المان
الاصد اعلى ش قوله اما اراد به
القصد والا رادة الطالبين ففضل
ج قوله و هو ادراكه كان
المفسر هو الادارة قاله

في علمه كان وكثيرا وسيكون بل هي دائما حاضرة عندنا في وقتها بلا تغير صلا
 اى القضاة و قد قرع واستظروا بكلهم بقرع وتجدر انا اى الموحدة ذات انا

وليس ما ادعوهما توهمه البعض من ان عليه تعالى محييط باثم
يقولهم انه تعالى عالم بالجزئيات على وجهه على ما بين ما ١٢٨ ح ٢٠٠

الجزئيات واحكامها دون خصوصياتها واحوالها فصل
 ١٧ كما لا يفهم من ظاهر عبارة المصنف اننا ١٢

في ان الواجب مُريد للاشياء وجوادم اما ارادته فلان كل
 يعني ان الاشياء متعادلة عند ارادته ١٢ ع
 اى الواجب المانع

ما هو معلوم عند المبدأ وهو خسر غير منقذ لما هيته
 من ذلك تعلم ان
 من

أَنْضُ مِنْ ذَاتِ الْمَبْدُومِ كَمَا لِبِالْمُقْتَضَى لِقَبِيضَاتِهِ فَنَدَى لَكَ الشَّيْءُ
 جِزَانِ ١٢ ص
 اَنْضُ مِنْ ذَاتِ الْمَبْدُومِ كَمَا لِبِالْمُقْتَضَى لِقَبِيضَاتِهِ فَنَدَى لَكَ الشَّيْءُ
 اَنْضُ مِنْ ذَاتِ الْمَبْدُومِ كَمَا لِبِالْمُقْتَضَى لِقَبِيضَاتِهِ فَنَدَى لَكَ الشَّيْءُ

[illegible][illegible]

هو ملوك ما يتقصدون
من ملوك لان الواجب ان
تعالى على الشرف والمجد
فما بعد الشرف ما يكون
من شرف فان الشرف
والعظمة والجلال
والعظمة والجلال
والعظمة والجلال

[illegible][illegible][illegible]

لا ان الواجب منع لفيضات الخيرات
بالكل والبعد وراغبه ودي
فالحاصل ان الواجب منع لفيضات الخيرات
بالكل والبعد وراغبه ودي
فالحاصل ان الواجب منع لفيضات الخيرات
بالكل والبعد وراغبه ودي

مرضى له وهذا هو الارادة واما جودة قالوا هو افادة ما ينبغي

لا تغرض أصلاً وأرحم عليان كلاماً من الداء المصحح والمزبل المضر

مفيد لما ينبغي الغرض من ان ليس بخواد واجاب عنه الحقوقي

شرح الاشارات بان الجو هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض
 مؤيد من غرض المتفقد ١٢

الدواء لا يفيد بالذات الا كيفية في البدن ملائمة له ومضاهية

للبرص ثمرانها توجب الصحة وازالة المرض فهو لا يفيد بالذات
اي الدواء هو

الصحة وإزالة المرض وفيه نظر لان افادة الدين بالقياس

إلى الصحة وإزالة المرض وإن لم تكن أفادة أولية لكنه

يُفقد بالذات تلك الكيفية الملائمة للطبيعة أو المضاد

للأزهر ثم مرغوب فيه فيجب أن يكون الداء وجواذاً بالقبي

الآن حقا كى ارا ان القصد معتبر في مذهب ائمة اهل البيت فبقول الواجب

لا شياور

فانما يوحنا بن الحارث بن قيس بن مكنون بن مالك بن النضر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن بكر بن ابي نضرة بن عبد الله بن جهم بن نصر بن معد بن عدنان

قول الكيوانات في القصد لا ينفذ
 قول الكيوانات في القصد لا ينفذ
 قول الكيوانات في القصد لا ينفذ

تاریخ ۱۳۰۲

المصنف في بعض النسخ لا يوافق ما يأتي من

الحاكم القضاة

۱۶۰
فوائد و علیہ آراء
المراکون للنفیس
ادب الاصلی

مع صلاحية

وَأَمَّا مَا كَانَ عَلَى الْكُفَرَاءِ مِنْ مَقْعَدِ الْعَذَابِ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَوَدَّةٌ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَنْظُرُونَ

فوق

وَأَمَّا

قوله المصطفى

وَالْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

ان کوں نکال دے

بجہت و ان دفع ذرا کا

بسم الله الرحمن الرحيم

وَاللَّهُ يَكْفُلُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ مَعَهُمْ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فرمانی چنانچه صادر شود و عملی که در این باب

لا تسمع انما سمعت مني بالولي يفتني
بالقصد مني هو طبعي لا انما سمعت

يعطى هذا الولد أو المال

عَلَيْكُمْ

فنفوضكم إلى الله

یوں کہ عفو

هواداد ۱۳۱۳

واجب

الاشياء

منه الافاقه

ان کی کمال تھیں یہی ان کی عظمت ہے

الحاصل: ما هو الا
المستقر في غنا

من السلف
عبد الله بن علي
بن محمد بن علي
بن محمد بن علي

مطلوبہ

إلى ما يكون

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

...

قوله فلهذا لا ينبغي لنا ان نطلب ما لا نملك من غير ان نطلب ما لا نملك

من يملك من ان
 من العلم العا
 ان ذنابه شاف
 ان القاص
 من يملك من ان
 من العلم العا
 ان ذنابه شاف
 ان القاص

معلمی من قولاً ذا الصغر آه و اوجوشی علی التمام کسب لذات تنگدرد مولودی محمدناقصه سلم

اعراضاً و علا غائبة لافعاله حتى يلزم استكمالها بها

بَلْ تَكُونُ خَايَاتٍ وَمِنْ أَرْغَافِهِمْ لَفَعَالَةٌ تَبْجَانَدُ وَتَعَالُ

الفصل الثالث في الملائكة وهي العقول المجردة وقد تطلق
من المفسرين التي تربطها المفسرات ١٢

على النفوس اذ ملكية وغيرها أيضا وهو يشتمل على اربعة فصول

فصل في اثبات العقل وبرهانه ان الصادق من المبدء

القسم الثالث بيان البحث البحث فيها على ثمانية
 الأمور العامة والواجب العقول ولما في المصنفين
 عن الأول والثاني في الفن الأول والثاني في
 بحث عن الثالث في الفن الثالث فقال الفن الثالث
 آه ١٢ مولوي محمد عيسى القاضي عليه السلام
 المراد من الفن الثالث من القسم الثالث من المبدأ
 بيان العقول الخيرة من القسم الثالث من المبدأ
 ان بعض العقول الخيرة من القسم الثالث من المبدأ
 قوله في المبدأ ليس في اثبات العقول الخيرة
 يعرف العقول الخيرة من القسم الثالث من المبدأ
 اعلم انه قد تم في هذا المبدأ من القسم الثالث من المبدأ
 لتعلق التبرير والقدر في هذا المبدأ من القسم الثالث من المبدأ
 الجردة التي تتعلق بالقدر في هذا المبدأ من القسم الثالث من المبدأ
 من التعلق التبرير والقدر في هذا المبدأ من القسم الثالث من المبدأ
 لها في الاستكمال

كذا في النسخ
 والاعتقالات كمالها في التعلق
 مستفظة عن النوع من التعلق بل التعلق
 بالاجسام كذا بالعبارة والتأثير والاعراض
 عا بالاجسام كذا بالعبارة والتأثير والاعراض
 العقول كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 جسم ولا يكون كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 والا يستكمل كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 باعتبار ذلك كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 المراتب وعلى قولنا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 التبرير ١٢ على قولنا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 في اثبات العقول الخيرة من القسم الثالث من المبدأ
 في دفع معارضة دليل عدم علة العقول الخيرة من القسم الثالث من المبدأ
 في استكمال التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 قوله في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق
 عليه والتعلق كذا في التعلق كذا في التعلق كذا في التعلق

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

ذلك الموضع فأكملت بذلك الواجب لخصايته عين خاتمه ولا جأ

ان يكون نفسا والا كما رافعا لقلب وجوا الجسم وهو حال ذل النفس
 وجراد الاستماله
 اى وان كان نفسا اذ

هي التي تفعل بواسطة الاجسام فعتين ان يكون عقلا وهو
 اي الراعي الذي هو اول الصلوات
 الزايد والافعال

المطوب وفيه نظرم وجوه متعددة يظهر لك بعد تذكري

السوابق وايضا لانسلوان الواجب واحد من جميع الوجوب

جہات اعتباریہ کا سلوب و یچوزان تلون قنک جہات میں
اسی صفات ۱۲

للتأثير في تعديل دائرة كما يجوز والتعديل آثار المعلوم الأول
 كالمعروف بالخير في الأول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والثامن والتاسع والعاشر
 والحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر والعاشر عشر
 والحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر والعاشر عشر

جہا تیک اعتبار یہ دیکھا جائے کہ اس شخص نے تو یہاں پہلے سے ہی ایک
 قلم لے کر اپنے پاس رکھا ہوا تھا۔ اس نے اس قلم کو اپنے پاس رکھا ہوا تھا۔

بل قد تویرید اوک ویکس سورس اندکات و اجس
نے الاشیا کو اس ای بدون آد جماعت ۱۸۸۳

من وجوه آه منتها الی البسيط الاصدر عن
من وجوه آه منتها الی البسيط الاصدر عن

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بالقريب وبسبب القول في الكلام بالانسان

بعد وليا
 حتى كلام مع خذ
 بعض عبارات اقول هذا التقدير بعد
 كما يجب من في العقل الاول فيلزم ان
 لا يعيد بعد الاثمان للعقل الثاني
 لان العقل الاول قام به جوامع من ارفق
 جوامع من ذلك فقامل ولا يعجل
 مولوي محمد بن الفقهاء سلم
 قول راء الفاضل ما علمنا ان
 جميع من شربوا معجنا شربوا
 ان ان كبر حوائق العادات
 وبعض من دون من ارفق
 كرسف انفس من البدن من
 يعيد عن انفس من البدن من
 البدن في فلو كانت الاركان
 تاشبه انما كان الاركان
 قبل وجود جسم بل انما
 الكائنات

[illegible]

والسحر من هذا القبيل على ما صرحوا به فان قيل فتكون مستغنية
عن المادة في لذات والفعل ولا تعني بالعقل الا هذا قلنا العقل

وهو الجعي المستغنى عن المادة في ذاته في جميع افعالها المحتكج الى
المادة في بعض افعالها لا يكون عقلا بل نفسا فلو لا ان يكون الصانع

الاول هو النفس يكون ايجادها في اول المرتبة بدون الالة
فصل في اثبات كثرة العقول ومهمه انه ان المورث لا واسطة

في الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بشاهد
اختلاف حركات الكواكب المعلومه بالصداما ان

يكون عقلا واحدا او قلنا واحدا او افلا كما متكثرة بان
يكون بعضا مموثرا في بعض او عقولا متكثرة لا جازان

يكون عقلا واحدا لاستحالة تصد جميع الافلاك عن عقل واحد

ان النفس متكثرة في المادة

ان النفس متكثرة في المادة

فان قيل ان النفس متكثرة في المادة
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة

في اثبات كثرة العقول
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة

فان قيل ان النفس متكثرة في المادة
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة
فان قيل ان النفس متكثرة في المادة

فان كان احد ما كان لا يخلو
في مرتبة وجوده انما يكون
في مرتبة وجوده انما يكون
في مرتبة وجوده انما يكون

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

متلازمان بحيث لا يمكن انفكاك احدهما عن الآخر في نفس الامر في التصو ايضا
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

فاذا كان احدهما ممكنا غير واجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا غير واجب في وجوده
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

الخلق يكون ممكنا في مرتبة وجوده الحكي ووجوده الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

ضرورة ان وجوده الحكي لا يمنع لانه فاك يكون الخلق ممكنا في مرتبة اصاله لا في تلك
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

لا يتجلى ولا يختلف قد يقال لان اسم التلازم بين حله الحكي ووجوده الحكي لا
عن مقتضا ١٢ مع حتى يكون ممكنا ١٢

اذا فرضنا عدم الحكي وعدم الحكي معا فاحل التلازم بين اعني عدم الحكي
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

محقق مع انتفاء الآخر اعني وجوده الحكي لا في نفسه
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

فان كان احد ما كان لا يخلو
في مرتبة وجوده انما يكون
في مرتبة وجوده انما يكون
في مرتبة وجوده انما يكون

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

متلازمان بحيث لا يمكن انفكاك احدهما عن الآخر في نفس الامر في التصو ايضا
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

فاذا كان احدهما ممكنا غير واجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا غير واجب في وجوده
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

الخلق يكون ممكنا في مرتبة وجوده الحكي ووجوده الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

ضرورة ان وجوده الحكي لا يمنع لانه فاك يكون الخلق ممكنا في مرتبة اصاله لا في تلك
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

لا يتجلى ولا يختلف قد يقال لان اسم التلازم بين حله الحكي ووجوده الحكي لا
عن مقتضا ١٢ مع حتى يكون ممكنا ١٢

اذا فرضنا عدم الحكي وعدم الحكي معا فاحل التلازم بين اعني عدم الحكي
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

محقق مع انتفاء الآخر اعني وجوده الحكي لا في نفسه
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

فان كان احد ما كان لا يخلو
في مرتبة وجوده انما يكون
في مرتبة وجوده انما يكون
في مرتبة وجوده انما يكون

في تلك المرتبة لا توجد الخلق في اخل الحكي وعدم الحكي في داخله
اي مرتبة وجوده الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢
اي جرت الحادي ١٢

كيفية العقول
الاشياء

لان عدم المحوى وجوده لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

التلازم بينهما مطلقا لكن يمكن المناقشة بان الحاد ليس مطلقا بل محويا

بل علة المحوى مع وجوده الحاد وان استلزم عدم المحوى المعين لكن عدمه

المعين لا يستلزم وجوده الحاد فلا ريب ما وقد يقال يجوز ان يكون احد

التلازمين واجبا بالذات والاخر واجبا بالغير كالواجب معلول الاول

فلا يلزم من امكان احدهما في مرتبة امكان الاخرهما فان قلت كيف

جاز ان يتخالف المتلازمان في الوجوب مع ان الواجب بالغير يجوز

ارتفاعه دون الواجب بالذات فيلزم امكان الانفكاك بينهما

له قوله

لا ينافي قبول ان لا يثبت

في ذاته وجوده الحاد بل لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

وفي ما يلي ان الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

وفي ما يلي ان الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

وفي ما يلي ان الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

وفي ما يلي ان الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

وفي ما يلي ان الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

وفي ما يلي ان الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

ان الكلام في الاول ليس مطلقا بل محويا

لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

مَنْزِلَةُ الْحَقِّ

مَنْزِلَةُ الْحَقِّ

محطه جالينوس ۱۲۴

الازل ما وجد في الازل وهو النواز الغير المتناهي من جناب الماخذ الى الابد

ما وجد في الابد هو الزمان الغيبتناهم من جانب المستقبل اما كوازيه فلو جوه

[illegible]

ازلیۃ
العقول و
ابدیتہا

[illegible]

الاول ما يدعى العقل الاول بسببه
الثاني ما يدعى العقل الثاني بسببه
الثالث ما يدعى العقل الثالث بسببه
الرابع ما يدعى العقل الرابع بسببه
الخامس ما يدعى العقل الخامس بسببه
السادس ما يدعى العقل السادس بسببه
السابع ما يدعى العقل السابع بسببه
الثامن ما يدعى العقل الثامن بسببه
التاسع ما يدعى العقل التاسع بسببه
العاشق ما يدعى العقل العاشر بسببه

[illegible]

والله اعلم
بما في
الغيب

1853

وهو المذکور هنا واجب الوجوب مستحب مجازاً لا لئلا منه في تأخير وفي
ایصال الوجوب ۱۲۵۵

[illegible]

1

معلول الا لكان له حالة متطرفة هذا خلف فيه ايهام للتكرار في علة
اي التقليل الاول ١٢

ان العلم
الشارع

العقل الاول للمناسبات ان يقال الواجب بفراغ علة تامة لمعولة الاولى
والحاصل ان لاكثر فيها اصلا

الاشيائ
الرجحاض
الاول
منفصل
الاول
منفصل

مذہب و ان کا منہ فصل کے دو کان میں نام معلوم کیا اس کا بقا عام و ذی

الاول والثاني

معاولا ولا هذا خلف والعقول ايضا مستنزفة لجملة ما لا يمكنه

الزلية

1

تأثیر بعضی افی بعضی لان کل میا میکن لها فو حاصل لها

العقول و
اليد يتحرك
بعضها

»

الفعل والالكان شئ منها حادثا وكل حادث مسبوق بمسبوق
ثبت في دليل ١٠١

بعضی در آنجا
علیک السلام
و بعد از آن
طی زاده را
نشان الواجب پس
نشان الواجب را
نشان الواجب را

[illegible]

قوله
بما يشاء الله من غير استئذان
قوله
بما يشاء الله من غير استئذان
قوله
بما يشاء الله من غير استئذان

[illegible]

10

لا بد من وجود ما من المبدأ لا
يمكن من وجود ما من المبدأ لا
لا بد من وجود ما من المبدأ لا
لا بد من وجود ما من المبدأ لا

[illegible][illegible]

13

٢٢٥
فلان بن هناد بن ابي موسى بن
القضاة سليمان بن قوراد واما كرونا
ابو يعقوب اماننا ابي فلان
ابو يعقوب بن القضاة

والله اعلم
بما كان الخلق عليه القدر
من الامور المشقة في وجوده او
القدر المستحب لبقاء جميع الامور
في وجوده بخلافه

مفتول عن العلم
وغيره من العلم
او من من العلم
مفت لان الامور المستعجلة
منها العجز والاشغال

في وجودك
العلمة احوال لذات
العلمة لما فاعلمت شي منها في ذات العلمة
التخبر وحدث ما لم يكن في ذات العلمة
تكون العلمة ان قبول
العلمة

الباری تعالیٰ
والعالم الجہان فان
الانوار لا یکن الا

کما مرفتكون هي الى العقول لمقارنتها بالحادث المتادكم مادته هذا خلقت
 البيان ۱۱ ای العقول ۱۲ مع ای وجود ذکک الملک ۱۳

ويلزم من هذا اذليتها لان المعلول يجب وجوده عند وجود علته التامة
اي القول ١٢

وَمِنْكُمْ مَنْ يُسْتَدِلُّ بِالْأَنَّهُ عَقْلٌ لَوْ كَانَ حَدَثًا وَافِيًا لَكَانَ مَادِيًا لَأَنَّهُ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى أَرْبَعَةِ الْعُقُولِ مَا نَسِيَ

زمانی سپور و عادیة هذا خلق واما كونها ابدية فلا ان لو انفس شي منها

لا تغدوا من الاموال العترة في وجوه فيكون البار تعالى شي من العقول
 هذا على تقدير ان يكون بعض العقول مشتركة في بعض

قابلاً للتغير الحوادث لأن الأمم المعتمدة في وجود كل منها المعايير لذات العلة
أي القول ١٢

أحوال الناس العلة مقارنة لها هذا خلف فصل في كيفية توسط العقوبين
 ١٢ لان الغير من شأنه ان ينفق بالمادة ١٢

[illegible]

فلا حاجة
يكون ما دية لدمه
ميرور محمد بن القضاة سلمه
قوله ويلزم آد يعني اذا ثبت ان
قوله لا يقتل الا بالاول كجسج بالا بدنه
الواجب عليه تايه لا يقتل الا بالاول كجسج بالا بدنه
ولا كذا لا يقتل الا بالاول كجسج بالا بدنه
التاثير وكذا سائر العقول الاثر عنها فتكون العقول
متحققه في الاثر فلا تختلف الاثر عنها فتكون العقول
واذ لم يما لا ثم لم
كلوا احد من العقول مثل ان يورثاني زوج عام اختيار
كذلك قال له لا اصدركه
المرور الذي ليس به كذا
ما اختاره

الاولية
القول و
البيان

2

[illegible]

باب في بيان ما يجب من العلم والادب

توسط العقول

فقد تقدم هذا القول في صدر الكتاب...
في صدر الكتاب...
في صدر الكتاب...

ان يجعل بعض معلولاته واسطة في ذلك...
اي في كونه مبداء للمكانات ١٢
وهو العقل ١٢

ليس الا واحدا واجيب عنه بان السلوب...
اي من الاخر ١٢

الغير فلو كان لها دخل في ثبوت الغير...
اي رد الجواب ١٢

ثبوت الغير بل تعقلها بآيتوقف على تعقل الغير...
اي رد الجواب ١٢

الشيء عن الشيء لا يتوقف على تحقق شيء من الطرفين...
وهو الموضوع والمحمول ١٢

بين الشئيين فلا يتصور تحققها الا بعد تحققهما...
اي رد الجواب ١٢

ثبوتية تكثر الجهات لمقتضية لا مكان صدور...
اي رد الجواب ١٢

طلب وجه لا يرد ذلك بان يقال اذا فرضنا...
اي رد الجواب ١٢

صدر عنه شيء واحد وليكن ب فهو في اول مراتب...
اي رد الجواب ١٢

الجائز ان يصدر عن آيتوسط ب وليكن ج وعن ب...
اي رد الجواب ١٢

وليكن فيكون في ثمانية المراتب شيئا...
اي رد الجواب ١٢

وان جوزنا ان يصدر عن ب بالنظر الى...
اي رد الجواب ١٢

الاشياء...
اي رد الجواب ١٢

فقد تقدم هذا القول في صدر الكتاب...
في صدر الكتاب...
في صدر الكتاب...

كيفية
توسط
العقول

اي رد الجواب ١٢...
اي رد الجواب ١٢...
اي رد الجواب ١٢...

وانت خبير...
اي رد الجواب ١٢...
اي رد الجواب ١٢...

في ثلثة المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

التي يكون فوق واحد صاروا في هذه المراتب ضعافا مضاعفة ثم
 اذا جازنا هذه المراتب جاز وجود كثرة لا يحصى عددها في مرتبة
 واحدة هذا ما ذكره الحق في شرح الاشارات موافقا لما في التلويح

واحد هذا ما ذكره الحق في شرح الاشارات موافقا لما في التلويح
 من ان يكون في المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

من ان يكون في المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

**كيفيه
 اوسط العقول**

من ان يكون في المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

[illegible][illegible][illegible][illegible]

آخر للناس بان يقلل سبوقه بمحدث لان الحركات المحذرة قبل سبوقه
كقوله انصرفوا لغيره آتاه

الحوادث ما ان توجب دائما او بعد حدث حادثا سبيل
 في الوجود من غير

الاول والازم دوام الحوادث فتعين الثاني هذه الحوادث ثمانية
 اى الى ان توجد دلائلها من
 وهو حال خاص
 اى الى ان توجد دلائلها من

تُوجَدُ عَلَى سَبِيلِ الْاجْتِمَاعِ فِي الْوُجُودِ عَلَى سَبِيلِ التَّعَاقُبِ السَّيْلِ

الاول والآخر اجتماع امور لها ترتيب في الوجود بلا نهاية وهو حال
وهو اجتماعها في الوجود رأس

فقبل كل حركة حركة هذا غير ظاهر مما ذكره وقبل كل حادث حادث
 ای قبل قبل كل حركة ۱۲۰۱۲

لا الاول وهو المطلوب وههنا بحث اذا حصل المذكور اولاً ثانياً
قولوه وهو المطلوب لم يوجد في بعض نسخ الراجح

اذا اقبل الليل على نقي حاد ث هو اول الحوادث واذا بين ذلك

فكل ما ذكره مستدرك والدليل على نفوذك ان العلة التامة هي

[illegible][illegible]

لم يبق التطبيق لان وقوع احاد احدهما بازاء احاد الاخرى ليس
اي تطبيق بينهما

على بعض النسخ
في الموجود الخارجى اذ ليست محتملة فى الخارج فى زمان
الفرض المذكور

اصلاً وليست في الوجود الذهني ايضاً لاستحالة وجودها

مفصلة في الذهن دفعةً ومن المعلومات كما يتصور قو

أَحَادٌ أَحَدٌ وَالْجَمْلَتَيْنِ بِأَنْزَاءِ أَحَادٍ الْآخَرَى إِلَّا إِذَا كَانَتْ

الآحاد موجودة معاً في الخارج وفي الذهن وكذا إذا

كانت الاحاد موجودة معاوليكن منها تترك بوجه ما كالنفوس

الاول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والثامن والتاسع والعاشر والحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر والعشرون

[illegible]

الشیخ البارز العالمی والفاضل پیرا عالمات و مشائخ

يقع احاد كثيرة من احادهم باسراء واحد من
 اى اهل بيت من اهل بيت

الآخر في اللهم الا اذا لاحظ العقول كل واحد

بیان
برهان
التطبیق

السلامة في كل من الامور التي هي في يد الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

752

[illegible]

هذا بيان التفسير بعد خراب البدن اما ان تقصيرا وتعلق ببدن اخر على
 ما في قوله اي بعد الموت اذ وساد الخارج كما في

سبیل التباس است و بقی موجوده بلا تعلق لا سبیل الی الاول اذ

لنفس لا تقبل الفساد والالكان فيها شيء بمنزلة المادة يقبل
اي وان قلبك نفس الفساد ١٢ مع

الفساد وشئ بمنزلة الصورة يفسد بالفعل لأن الفساد بالفعل
قول الفساد في الصورة يفسد بالفعل لأن الفساد بالفعل
والفساد في الصورة يفسد بالفعل لأن الفساد بالفعل
الفساد في الصورة يفسد بالفعل لأن الفساد بالفعل
الفساد في الصورة يفسد بالفعل لأن الفساد بالفعل

غير القابل للفساد فان الفاسد لا يبقى مع الفساد والقابل للفساد

يجب ان يكون باقيا معه لوجوب بقاء القلب بالفعل مع القبول وقبوله بحج
 جده الله اسما اكرم الله به في الدنيا والآخرة

[illegible]

فان النفس لا تتحرك الا بالروح القدس
الذي هو الله الحي والقياس الذي لا يتغير
والذي هو الله الحي والقياس الذي لا يتغير

[illegible]

فلا تفرق: نفس اخرى
اباطلان اتلاني فلان
تفتت بطلان المقدم
او قد يطلع القسمان
او يلدن

فثبت ان الامور لا تكون باقيا
في القبول فثبت ان الامور لا تكون باقيا
في القبول فثبت ان الامور لا تكون باقيا

انفس بالانفس
الاولان ثنتين الثالث هو المطلوب
انفس بالانفس
الاولان ثنتين الثالث هو المطلوب

الذي في العقل
الذي في القلب
الذي في اليد
الذي في القدم

[illegible]

في القاعات الربانية والصور الملائكية
 على سائر الصور الملائكية
 من انما فضاء الصور الملائكية
 على ايدى صورها بالاسماء
 وفيه حيث آه ما حلت في الصور الملائكية
 بالنقل غير القابل للفساد
 واما في الاشياء الملائكية
 التي في الاشياء الملائكية
 وعما في الاشياء الملائكية
 بقدر في الاشياء الملائكية
 للخواص الملائكية
 القابل للفساد
 ذلك

فلا تتركها

هو الاسكندر
في القابل للفساد والفساد
في قبول الفساد وفساد
في قبول الفساد وفساد

فان الفاسد لا يحتاج الى سب
بل الى ازالة الفاسد واعداد
العلم

بن الامساك
الاستعداد

موجوده
الذی ہو مومن
فیجید اس وقت
الذی ہو مومن
فیجید اس وقت

محل موقوفه
عليه السلام

ان كان كذا
الامكان به دية
الدين و عدم قيام
على التذنب قد
اذا حاصلا انما
لغرض

الاستعدادى
وورد

نویسندہ مدظلہ ۱۲
مضامہ الغدائم و ذلک
مکتبہ لوطیہ و العقل
الکائنات و ذلک الشیء
مکتبہ لوطیہ مدظلہ

على نفسها ولا يحتاج إلى
الافتقار إلى استعداد أو إمكان
مستعد أو ممكن فيكون
مستعدا بالبدن من غير
افتقار إلى استعداد أو إمكان
مستعد أو ممكن فيكون
مستعدا بالبدن من غير

وقد يجب بالانفيس الناطقة وان كانت مجردة في ذاتها لكنها
عامة ١٢ مع

متعلقة بالبدن من جهة لا من جهة فيه ليصير الاله في تحصيل
اي العارضة

كحالاتها الذاتية فهذا لا يتباطل بينهما هوجة مقارنة النفس
اي العارضة

للبدن فمنه الجهة جازان يكون البدن علا لماكن وجود
اي جهة مقارنة النفس للبدن ١٢ مع

النفس وحدها على معنى انه يكون مستعدا لوجودها متعلقة به
١٥ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

فيكون البدن علا لاستعداد وجودها من حيث انها مقارنة لاله
اي جهة مقارنة النفس للبدن ١٢ مع

من حيث انها مبينة اياها بل هو محل استعداد متعلقها به وتصورها
اي جهة مقارنة النفس للبدن ١٢ مع

فيه ولما توقف تعلقها به على وجودها في نفسها كان هذا الاستعداد
اي الذي هو البدن

مستويا ولا يذات الى تعلقها به اعني وجودها من حيث انها متعلقة
اي جهة مقارنة النفس للبدن ١٢ مع

البدن والافتقار الى استعداد او إمكان
مستعد أو ممكن فيكون
مستعدا بالبدن من غير
افتقار إلى استعداد أو إمكان
مستعد أو ممكن فيكون
مستعدا بالبدن من غير

والانفس
الافتقار الى استعداد او إمكان
مستعد أو ممكن فيكون
مستعدا بالبدن من غير
افتقار إلى استعداد أو إمكان
مستعد أو ممكن فيكون
مستعدا بالبدن من غير

فالشبهة الاخيرة
عنده ان البدن
مستعد للتعلق
بغيره مستوفى على
الوجود في نفسه
فصار البدن مستويا
لغيره مستوفى على
الوجود في نفسه

على ان جهة البدن في تعلقها به مستوية
فصار البدن مستويا
لغيره مستوفى على
الوجود في نفسه

خلق النفس بعد ان خلق الله تعالى
الانسان على صورته التي خالقها
فخلق الله تعالى الانسان على صورته
التي خالقها فخلق الله تعالى الانسان
على صورته التي خالقها فخلق الله تعالى
الانسان على صورته التي خالقها

فساد النفس مع انه على مكان وجودها ولا سبيل الى التلاشي
لان النفس حادثة مع حدوث الابدان على امر فيكون التناهي محالاً
في فصل الانسان من النفس

لان البدن الصالح للنفس كفي في فضاء النفس عن مباحثها فكل
ما في النفس من مباحثها فكل ما في النفس من مباحثها فكل ما في النفس من مباحثها

يصلح ان يتعاقب نفس وتعلق بنفس اخرى على سبيل التناهي
بالبدن الواحد نفسان في تان له قيل عليا نحصا شرط فيضان
اي فبدن الواحد

النفس عن مباحثها في حد وث استعدا البدن ممنوع لجوز ان يكون
مشروطا ايضا بان لا يصح ما فاستعدا البدن لتعلق النفس نفسا اخرى
قد بطل بدنه في حالة كذا لا استعدا فلا يقض حينئذ نفس

اخرى عن مباحثها لا تعلق شرط الفيضان وهو محال بالبدن هذا اذا
كل واحد من ذاته الانفسا واحدة فظهر القول ببقاء النفس بعد

الموت بلا تعلق وهذه نكتة لان ما ذكره بطلان التناهي موقوف
على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

على حد ووثا لنفس بياته على ما ذكره فيما قبل موقوف على بطلان التناهي

النفس من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل

لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل
لما حصل من الاستعداد في القابل



اليه فيلزم الدور وقد يستدل على بطلان التنازع بوجهين آخرين
أى حاله فوقف بانه على بطلان التنازع

لا يتوقفان على حدوث النفس أحدهما ان النفس المتعلقة بذلك
بمردود البدن ١٢

البدن لو كانت متعلقة قبله ببدن آخر كونه ان تترك شيئا من احواله
أى قبل ذلك البدن ١٢

البدن لان محل العلم التذكر هو جوهر النفس السابق كما كان واللازم
أى قبل ذلك البدن ١٢

بأطل قطعا واعتراضنا التذكر انما يلزم لو لم يكن المتعلق بذلك البدن
أى قبل ذلك البدن ١٢

شروط الاستغراق في تدبير البدن الاخر وانما طول العهد متساويا
أى قبل ذلك البدن ١٢

انها لو تعلقت بعد مفارقة هذا البدن ببدن آخر لم ان لا يبعد عدلا
أى النفس ١٢

الهالكة على عدل الا ان كان لها ثمة قطعا والتكامل كشهادة فانه قد حدث
عنان ١٢

وما عاقر فيها تلك البداية الكثيرة لا يحد مثلها الا في اعصار طويل وسيا
جمع عصره هو الزمان ١٢

اللازمة انه لو هلك بدنان وحدثن بدن اخر واحد مثلهما ان يتعاقبا
أى قبل ذلك البدن ١٢

الحادث احدهما لهما لكن فقط فيلزم تعطل النفس الاخرى او كلتا
أى قبل ذلك البدن ١٢

فيلزم المساواة على
في الاستدلال يقال
للمدور الدور والاعتراض

الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض
الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض

من عدم تعطل
الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض
الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض والاعراض

من بدن و تعلیق بدن از انفس و انتقال انفس
من بدن و تعلیق بدن از انفس و انتقال انفس
من بدن و تعلیق بدن از انفس و انتقال انفس

فیجاء علی بدن واحد نفسان اولی یکن هنالك لا انفس واحد كانت
متعلقة بكل البدین الهالکین فیلزم تعلق النفس الواحد بالکثر

من بدن واحد والتوالی ظاهرة البطالان واعتراض علی بانه
انما یلزم ما ذکر لو كان التعلق ببدن آخر لا نر ما التبة علی

الفور واما اذا کان جائرا اولاً و لو بعد حين فلا
ای بلا فصل زمان ١٢

بجواز ان لا ینقل نفوس الهالکین الکثرین أو ینقل
بعد حدوث الابدان الکثیرة و ما ذکره من

التعطل مع انه لا حجة علی بطلانیه فلیس یلزم لان کما تهاجم
بالکمالات والتألم بالجمالات شغل ما هدیة اللة ادراك الملائکة

الابطالان زیادة الابدان الهالکة واما کان
الابطالان زیادة الابدان الهالکة واما کان
الابطالان زیادة الابدان الهالکة واما کان

الابطالان زیادة الابدان الهالکة واما کان
الابطالان زیادة الابدان الهالکة واما کان
الابطالان زیادة الابدان الهالکة واما کان

لا یلزم الا سیالات الالهة و انفس الالهة
لا یلزم الا سیالات الالهة و انفس الالهة
لا یلزم الا سیالات الالهة و انفس الالهة

فی النشأة الاخری
فی النشأة الاخری
فی النشأة الاخری

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

من حيث هو ملائم فائدة التحشية ان الشيء قد يلائم من وجه
دون وجه اخر كالدواء المر اذا علم ان فيه نجاسة من الهلاك
فانه ملائم من حيث اشتماله على النجاسة وغير ملائم من حيث
اشتماله على ما يتنقر الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم
يكون لذاته دون ادراكه من حيث انه منافق فانه المكارم محسوسة
عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس الناطقة انما
هو ادراك المعقولات بان يتمكن من تصور قدر ما يمكن ان
يتبين من الحق الاول فان تعقله على ما هو عليه

[illegible][illegible][illegible]

میں ان کا انعام و معاشہ و عذاب و عذراۃ صغیرہ اور الاموات میں رزق و الحاکم البید فی التذکرت جلالہ علیہ السلام ص ۱۲۷ حدیث ۱۲۷۱

۱۲۷۱

۱۲۷۲

۱۲۷۳

۱۲۷۴

۱۲۷۵

۱۲۷۶

۱۲۷۷

۱۲۷۸

۱۲۷۹

۱۲۸۰

۱۲۸۱

۱۲۸۲

۱۲۸۳

۱۲۸۴

۱۲۸۵

۱۲۸۶

۱۲۸۷

۱۲۸۸

۱۲۸۹

۱۲۹۰

۱۲۹۱

۱۲۹۲

۱۲۹۳

۱۲۹۴

۱۲۹۵

۱۲۹۶

۱۲۹۷

۱۲۹۸

۱۲۹۹

۱۳۰۰

۱۳۰۱

۱۳۰۲

۱۳۰۳

۱۳۰۴

۱۳۰۵

۱۳۰۶

۱۳۰۷

۱۳۰۸

۱۳۰۹

۱۳۱۰

۱۳۱۱

۱۳۱۲

۱۳۱۳

۱۳۱۴

۱۳۱۵

۱۳۱۶

۱۳۱۷

۱۳۱۸

۱۳۱۹

۱۳۲۰

۱۳۲۱

۱۳۲۲

۱۳۲۳

۱۳۲۴

۱۳۲۵

۱۳۲۶

۱۳۲۷

۱۳۲۸

۱۳۲۹

۱۳۳۰

۱۳۳۱

۱۳۳۲

۱۳۳۳

۱۳۳۴

۱۳۳۵

۱۳۳۶

۱۳۳۷

۱۳۳۸

۱۳۳۹

۱۳۴۰

۱۳۴۱

۱۳۴۲

۱۳۴۳

۱۳۴۴

۱۳۴۵

۱۳۴۶

۱۳۴۷

۱۳۴۸

۱۳۴۹

۱۳۵۰

۱۳۵۱

۱۳۵۲

۱۳۵۳

۱۳۵۴

۱۳۵۵

۱۳۵۶

۱۳۵۷

۱۳۵۸

۱۳۵۹

۱۳۶۰

۱۳۶۱

۱۳۶۲

۱۳۶۳

۱۳۶۴

۱۳۶۵

۱۳۶۶

۱۳۶۷

۱۳۶۸

۱۳۶۹

۱۳۷۰

۱۳۷۱

۱۳۷۲

۱۳۷۳

۱۳۷۴

۱۳۷۵

۱۳۷۶

۱۳۷۷

۱۳۷۸

۱۳۷۹

۱۳۸۰

۱۳۸۱

۱۳۸۲

۱۳۸۳

۱۳۸۴

۱۳۸۵

۱۳۸۶

۱۳۸۷

۱۳۸۸

۱۳۸۹

۱۳۹۰

۱۳۹۱

۱۳۹۲

۱۳۹۳

۱۳۹۴

۱۳۹۵

۱۳۹۶

۱۳۹۷

۱۳۹۸

۱۳۹۹

۱۴۰۰

۱۴۰۱

۱۴۰۲

۱۴۰۳

۱۴۰۴

۱۴۰۵

۱۴۰۶

۱۴۰۷

۱۴۰۸

۱۴۰۹

۱۴۱۰

۱۴۱۱

۱۴۱۲

۱۴۱۳

۱۴۱۴

۱۴۱۵

۱۴۱۶

۱۴۱۷

۱۴۱۸

۱۴۱۹

۱۴۲۰

۱۴۲۱

۱۴۲۲

۱۴۲۳

۱۴۲۴

۱۴۲۵

۱۴۲۶

۱۴۲۷

۱۴۲۸

۱۴۲۹

۱۴۳۰

۱۴۳۱

۱۴۳۲

۱۴۳۳

۱۴۳۴

۱۴۳۵

۱۴۳۶

۱۴۳۷

۱۴۳۸

۱۴۳۹

۱۴۴۰

۱۴۴۱

۱۴۴۲

۱۴۴۳

۱۴۴۴

۱۴۴۵

۱۴۴۶

۱۴۴۷

۱۴۴۸

۱۴۴۹

۱۴۵۰

۱۴۵۱

۱۴۵۲

۱۴۵۳

۱۴۵۴

۱۴۵۵

۱۴۵۶

۱۴۵۷

۱۴۵۸

۱۴۵۹

۱۴۶۰

۱۴۶۱

۱۴۶۲

۱۴۶۳

۱۴۶۴

۱۴۶۵

۱۴۶۶

۱۴۶۷

۱۴۶۸

۱۴۶۹

۱۴۷۰

۱۴۷۱

۱۴۷۲

۱۴۷۳

۱۴۷۴

۱۴۷۵

۱۴۷۶

۱۴۷۷

۱۴۷۸

۱۴۷۹

۱۴۸۰

۱۴۸۱

۱۴۸۲

۱۴۸۳

۱۴۸۴

۱۴۸۵

۱۴۸۶

۱۴۸۷

۱۴۸۸

۱۴۸۹

۱۴۹۰

۱۴۹۱

۱۴۹۲

۱۴۹۳

۱۴۹۴

۱۴۹۵

۱۴۹۶

۱۴۹۷

۱۴۹۸

۱۴۹۹

۱۵۰۰

۱۵۰۱

۱۵۰۲

۱۵۰۳

۱۵۰۴

۱۵۰۵

۱۵۰۶

۱۵۰۷

۱۵۰۸

۱۵۰۹

۱۵۱۰

۱۵۱۱

۱۵۱۲

۱۵۱۳

۱۵۱۴

۱۵۱۵

۱۵۱۶

۱۵۱۷

۱۵۱۸

۱۵۱۹

۱۵۲۰

۱۵۲۱

۱۵۲۲

۱۵۲۳

۱۵۲۴

۱۵۲۵

۱۵۲۶

۱۵۲۷

۱۵۲۸

۱۵۲۹

۱۵۳۰

۱۵۳۱

۱۵۳۲

۱۵۳۳

۱۵۳۴

۱۵۳۵

۱۵۳۶

۱۵۳۷

۱۵۳۸

۱۵۳۹

۱۵۴۰

۱۵۴۱

۱۵۴۲

۱۵۴۳

۱۵۴۴

۱۵۴۵

۱۵۴۶

۱۵۴۷

۱۵۴۸

۱۵۴۹

۱۵۵۰

۱۵۵۱

۱۵۵۲

۱۵۵۳

۱۵۵۴

۱۵۵۵

۱۵۵۶

۱۵۵۷

۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فكون الملة العقلية حاصلة بعد الموت وهي كمل واشرف من اللذة الحسية
فان مداركات العقل اشرف من مداركات الحس لان مداركات العقل اقوى
من مداركات الحس اما الاول فلان مداركات الحس ليست الا كيميا
محسوسة كالألوان والطعوم والروائح والحرارة والبرودة وامثالها
مداركات العقل هي ذات المبارى تعالى وصفاته وما يجوهر العقلية الاجزا
الساوية وغيرها ومن البيت ان لانسبة لاحد ما في الشرف الى الآخر
واما الثاني فلوجوبين احد هما ان الادراك العقلي واصل الى كنه
الشيء حتى يتميز ما هيبة الشيء واجزائها واعراضها بخير يتميزين
الجنس والفصل وجنس الجنس وجنس الفصل وفصل الجنس
وفصل الفصل باللغة ما بلغت ويميز بين الخارج اللازم والمفارق
وبين اللازم بواسطة وتغير واسطة واما الادراك الحسني
فلا يصل الى الظاهر المحسوس فيكون الادراك العقلي

[illegible]

[illegible]

في قول الام الذي كان لاجله قال صاحب التلويحات بحمل المركب هو
الذي لا يرجي فيه النجاة بل يتأبد وما كان سبب عارض فيزول ولا يدرك
واعترض عليه بان النفوس في ذات العقائد الباطلة المجازة بانها خاتمة
اذ افارقت الابدان فان جازان يزول عنها ذلك الحزم فيلجز زوال العقائد
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من اهل السعادة وان لم يحز فلا يكون لها
شعور بنقصاناتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة معذبة واجيب
بان النفوس لمكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما
التثبت بشاهد ما اكتسبته ووحدان ما ادر كنهه على الوجه الذي
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط صارت مع ذلك وانزلوا
بذلك لتلاذذها واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها
كمال ورجعت الوصول الى ما ادر كنهه فانها لا محالة تفقد بعد الموت ما رجته
فتجيب تصير معذبة بفقدان ما رجعت الوصول اليه لا يزول الحزم عنها

في قول الام الذي كان لاجله قال صاحب التلويحات بحمل المركب هو
الذي لا يرجي فيه النجاة بل يتأبد وما كان سبب عارض فيزول ولا يدرك
واعترض عليه بان النفوس في ذات العقائد الباطلة المجازة بانها خاتمة
اذ افارقت الابدان فان جازان يزول عنها ذلك الحزم فيلجز زوال العقائد
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من اهل السعادة وان لم يحز فلا يكون لها
شعور بنقصاناتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة معذبة واجيب
بان النفوس لمكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما
التثبت بشاهد ما اكتسبته ووحدان ما ادر كنهه على الوجه الذي
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط صارت مع ذلك وانزلوا
بذلك لتلاذذها واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها
كمال ورجعت الوصول الى ما ادر كنهه فانها لا محالة تفقد بعد الموت ما رجته
فتجيب تصير معذبة بفقدان ما رجعت الوصول اليه لا يزول الحزم عنها

[illegible][illegible]

هذا اية النفوس لناطقة التي لم تكسب العلم والشوق ولا تشتاق

ايضا اليه اذا فارقت البدن وكانت خالية عن الهيات البدنية الرديئة

حصل لها النجاة من العذاب والخلاص من الالم لسلامتها عن المي

الشوق والهياة المضادة فكانت البلاهة تدق الى قرب الى الخلاص

من فطانية ببراءة اي ناقصة توجب محرم الشوق قال النبي صلى الله عليه وسلم

الكراهل الجنة البله واما اذا لم تكن خالية عن الهيات البدنية فاشتيا

الى مقتضيات تلك الهيات فتناحر يفقدان البدن الذي به كانت

ممكنة من تحصيل تلك المقتضيات وتبقى في كد بالهولي مقيدة

بسلاسل العلائق فتكون في غصه وعذاب اليم لكنه غير دائم

فهذا هو المشهور بين الجمهور وقال اهل التناسخ انها تبقى مجردة عن

الابدان النفوس الكاملة التي خرجت قوتها الى الفعل لم يبق شيء من الكمال

المكنة لها بالقوة فصارت طاهرة عن جميع العلائق الجسمانية واتصلت

[illegible]

١٢٠

•

101

1

1

1

1

1

1

٥٢

وصلى الله

三



1957

فصل

في النشأة الاخرة

[illegible]

